

S. 173

ص ۱۰۳

کلام الخصال
شرح الحکمة

ص ۱۰۳

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين
هذا كتاب في الخصال
لشيخنا العلامة
الفاضل في الدين
الشيخ محمد باقر
الكليني رحمه الله
الذي قد جمع فيه
الخصال التي هي
أركان الدين
وآثارها
وذكر ما فيها
من مناقب آل البيت
عليهم السلام
وآثارهم
وذكر ما فيها
من مناقب
العلماء
وآثارهم
وذكر ما فيها
من مناقب
الصلحاء
وآثارهم
وذكر ما فيها
من مناقب
الزهاد
وآثارهم
وذكر ما فيها
من مناقب
العلماء
وآثارهم
وذكر ما فيها
من مناقب
الصلحاء
وآثارهم
وذكر ما فيها
من مناقب
الزهاد
وآثارهم

کلام الخصال

ص ۱۰۳

۱۰۳ ۹ ۱

کلام الخصال
شرح الحکمة

کلام الخصال
شرح الحکمة

کلام الخصال
شرح الحکمة

۹۰۳/۷

۷/۹۰۳



مسکرم الاصلی

63 CAF

دکتر وکیل

کتاب الخلاق

١٩٠٣

المصرى المصرى

Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, with some words underlined. The text is written on aged, yellowed paper.

سطاعه
وها عبد
في الوان

$$\frac{9.5}{50}$$

1702

شرح المحكمه
للكلام الاضيق
معرفته الواهي
سما - اسعد

۱۴ کتاب تراجم و قاری

دکتر دهم

دکتر بنی

مجموعه : این سیصد و بیست و پنج

191.0

9.7

هو الموفق

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الواحد الأحد الفرد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا
 أحد والصلوة على محمد عبده المصطفى ورسوله المصطفى ورسوله المصطفى
 البورى شيرا ونديرا وداويا الى الله ما ذنه وسراجا منيرا وعلى اهل البيت
 ائمة الهدى ومصابيح الدجى اذهب عنهم الرجس وطهرهم
 تطهيرا والسلام على من اتبع الهدى فان الله سبحانه وتعالى جعل
 بنبيه مفتاحا لروضا منور بها الى جنانة لقوله عز وجل ان كان لكم
 الله اسوة حسنة لمن كان رجوا الله واليوم الآخر واتباعه واقفوا اثره
 سببا محبته ووسيلة الى رحمة لقوله عز وجل قل ان كنتم تحبون الله
 فليسمع الله حداني هذا القول العظيم الى جميع كتاب ينيل على كرام اخلاقه و
 محاسن اوابه وما امر به ائمة فقال عليه السلام انما اعزمتكم مكارم الاخلاق
 ان العلم بالشئ على تعدد على العمل به فوجدت في كلام امير المؤمنين عليه السلام

ما يحتوى حقه سيرة الانبياء وهى الانقطاع بالكل عن الناس الى الله تعالى رجاء
 والخوف وعن الدنيا الى الاخر وخص من جعلهم بنينا صلا الله عليه والبركة
 هذه السيرة وحسنها ورغبنا على الاخذ بها فقال عليه السلام بعد كلام له طويل
 للشيخ كاذب ان من رجوا الله من عباده من رجوا الله كذاب العظيم بابا لا يتبين
 رجاءه في عمله وكل من رجاءه في عمله في رجاءه في عمله فانه من خول كل
 خوف محقق الا خوف الله فانه معلول بربوا الله في الكبر في رجوا العباد في الصغير
 فيعطى العبد ما لا يعطى الرب في الله جل ثناؤه ونقصهم عما ينبغي بعباده
 الخاف ان يكون له رجاء في كل كاذبا او يكون له ان يراه ان جاء من ضاعوا وكذلك ان
 هو خاف عبدا من عبده اعطاه من خوفه ما لا يعطى ربه فيجعل خوفه من العباد
 نقدا وخوفه من خاله ضارا ووعدا وكذلك من عظم الدنيا في عينه وكبر قوتها
 من قلبه ان رجاء الله وانقطع اليها وصار عبدا لها ولقد كان في رسول الله
 والمسلمين كافي في الامورة ودليل على ذم الدنيا وعيبها وكثرة من رايها وسأوا
 اذ قيلت عنها ظواهرها وطبقت اجسامها وكنها وقطع عن ضاعها وزوى عن
 زخارفها وان شئت فقل في كل يوم يكلم الله صلي الله عليه واله اذ يقول له متاني ثناء
 انزلت الي من جبر قهر واسما لاله الاخير انا كذا لانه كان ياكل بقله الارض ولقد
 كان خفرا البقل رعى من شغيف صفاء بطنه طراير وتسبب له وان شئت

الحمد لله

ثَلَّثَ لِدَاوُدَ صَاحِبِ الزَّانِمَةِ قَارِي أَهْلِ الْجَنَّةِ فَلَمَّا كَانَ يَجْعَلُ سَفَائِفَ
الْخَوْصِ يَدِهِ وَيَقُولُ جَلْسَانِي أَيْمُ الْكَفَيِّ بِهَا وَبِأَكْلِ قَرْنِ الشَّعْرِ مِنْ ثَمَرِهَا وَانْثَبَتْ
قُلْتُ لِي عَيْسَى لِمَ تَجْعَلُكَ تَوْسِدًا لِي بِسُلَيْمَانَ لَمَّا كَانَ دَائِمَهُ الْجُوعُ وَسِرَاجِهِ
بِالدُّلَى الْقَمَرِ وَطَلَلَهُ فِي الشَّتَاءِ مَسَارِقَ الْأَرْضِ وَمَعَارِبَهَا وَفَاكُهُ وَرِيحَانَهُ مَا ثَبَتَتْ
الْأَرْضُ لِلْبَهَائِمِ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ رَوْحَةٌ تَفْتِنُهُ وَأُولُو الْبَحْرِ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ يَغْنَمُهُ وَلَا طَعْمٌ يَلَذُّهُ
رَحْلُهُ وَخَادِعُهُ يَدَاهُ فَنَاسٌ يَكُنُّونَ لَاحِظِينَ لِمَهْرٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ الْفَاقِي فِيهِ سَوْدٌ وَلَهُنَّ
لَحْنٌ نَاسِيٌّ غَرَامُ مَنْ تَعْدِي وَاحِبُ الْعِبَادِ إِلَى اللَّهِ الْمُنَاسِي بِهِ وَالْقَصَصُ لَمْ يَنْقُصْ
الدُّنْيَا قَضَا وَلَمْ يَمُرْ هَاطِرًا أَهْضَمَ أَهْلُ الدُّنْيَا كُنْجًا وَأَهْضَمَ مِنَ الدُّنْيَا بَطْمَاعُ
عَلَيْهِ الدُّنْيَا فَالِي أَنْ تَقْبَلَهَا وَعَلِمَ أَنَّ اللَّهَ أَفْضَلُ شَيْئًا وَأَفْضَلُهُ وَحَقُّ شَيْءٍ فَحَقُّهُ وَصِنَ
شَيْءٍ فَخَصَرُهُ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِينَا الْأَصْنَامُ أَعْضَاءُ اللَّهِ وَتَعْظِيمُنَا مَا صَغُرَ بِهِ الْكَفَى بِشَيْءٍ
وَمَحَادَّةُ عَنْ أَمْرِ اللَّهِ وَلَقَدْ كَانَ صَلَّى عَلَيْهِ إِلَهٌ يَأْكُلُ عَلَى الْأَرْضِ وَجَلْسُ جِلْسَةِ الْعَبْدِ
بِيَدِهِ تَعْلَهُ وَبِرُوحِهِ يَسُودُهُ وَيَرْكَبُ الْحَارَ وَالْعَارِي وَيَرْفُخُ خَلْفَهُ وَيَكُونُ الْبَسْرُ
عَلَى بَابِ بَيْتِهِ فَكُونَ فِيهِ الْقَتَا وَيَرْفُخُ قَوْلُهُ يَا خَلَانَةَ لَا حَرَى مِنْ زَوَاجِهِ عَيْنِي عَرِي فَاثِي
إِذَا نَظَرْتُ إِلَيْهِ ذَكَرْتُ الدُّنْيَا وَخَارَ فِيهَا عَرَضٌ عَنْ الدُّنْيَا بَقِيَّةً وَأَمَاتَ ذِكْرُهَا
مِنْ غَيْبِهِ وَاحِبُ أَنْ يَغِيْبَ فِيهَا عَنْ عَيْنِهِ لِكَيْ لَا تَخْذَمَ رَأْيَانَهَا وَلَا تَعْقُدَ هَاطِرُهَا
وَلَا يَرُوجَ فِيهَا مَعَامَا فَاحْضَرِهَا مِنَ النَّفْسِ وَاشْخَصْهَا عَلَى الْقَلْبِ وَغِيْبْهَا عَنِ الْبَصَرِ وَكَذَلِكَ

مِنْ أَفْضَلِ شَيْءٍ أَفْضَلُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ وَإِنْ ذَكَرَكَ عَنْهُ وَلَقَدْ كَانَ فِي رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَى سَاوِي الدُّنْيَا وَعَيْنُهَا إِذَا جَاعَ فِيهَا مَعَ خَاصَّةٍ وَ
زَوِيَّتٍ عَنْهَا خَارَ فِيهَا مَعَ عَظِيمٍ وَلَقَدْ كَانَ فِي عَقْلِهِ أَكْرَمُ اللَّهِ مُحَمَّدًا بِكَ
أَمَّ أُمَّانَةٍ فَإِنْ قَالَ أُمَّانَةٌ فَقَدْ كَذَبَ الْعَظِيمُ وَأَقَالَ كُنْ مِنْهُ فَلْيَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ هَا
غَيْرَ جَيْتَ جَيْتَ الدُّنْيَا لَمْ يَزِدْ وَأَهْلًا عَلَى قُرْبِ النَّاسِ مِنْهُ فَنَاسِيٌّ مَنَاسِيٌّ
وَأَقْصَى نَزْمٍ وَوَجْجٌ مَوْجُهُ وَالْأَفْلَحِيَا مِنْ بَنِي الْمَلَائِكَةِ فَالِي السَّمْعَا جَعَلَ مُحَمَّدٌ أَصْلَهُ
عَلَّمَ السَّمْعَاةَ وَبَشَّرَ بِالْجَنَّةِ وَنَسَبَهُ بِالْعَقْرِ وَخَرَجَ مِنَ الدُّنْيَا مُخْبِصًا وَوَرَدَ الْأَرْضَ
سَلَامًا يَضَعُ حَجْرًا عَلَى حَرْصٍ مَضَى وَاجَابَ دَعَايَ رَبِّهِ مَا أَعْظَمَ مَنَّةَ اللَّهِ عِنْدَ تَحَابُّنِ
أَنْفِ عِلْمَانِهِ سَلَفًا بَقِيَّةً وَقَائِدًا لِنَظْمٍ عَقِيدَةٍ وَاللَّهُ لَقَدْ مَرَّ قَوْتٌ مِثْلُ عَرِيْقَةِ هَذِهِ
عَرِيْقَةِ الْحَبِيبِ مِنْ رَاقِعِهَا وَلَقَدْ قَالَ لِي قَائِلٌ لَا تَبْدُهَا فَقُلْتُ أَغْرَبَ عَنْيَ فَصَدْتُ
الصَّبَاحَ بِكَلِمَاتِ الْقَوْمِ السُّرِّيِّ هَذِهِ الْخَطْبَةُ كَافِيَةٌ فِي مَقْصُودِنَا عَلَى طَرِيقِ الْإِجْمَالِ وَنَحْنُ نَزِيدُكَ
تَفْصِيلَ مَكَانِ اخْتِلَافِ صَلَواتِ اللَّهِ عَلَيْهِ الْإِلَهِيَّ جَمِيعَ أَحْوَالِهِ وَتَصَرُّفَاتِهِ وَجَلْسَاتِهِ وَقِيَامَاتِهِ
وَسَفَرَاتِهِ وَحَضَرَاتِهِ وَكُلِّ شَيْءٍ خَاصَةٍ وَجَمِيعِ مَارُودٍ عَنْهَا عَنِ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
فِي أَحْوَالِ النَّاسِ عَامَةً وَفَسَلَّ اللَّهُ تَعَالَى التَّوْفِيقَ فِي آتَامِهِ أَنْ عَلَى مَا يَشَاءُ قَدْ
وَقَبِّلَ الْعَرَسَ عَلَيْهِ سَهْلٌ مَسِيرٌ وَجَعَلَتْهُ أَثْنَى عَشَرَ بِأَلْفِ **الْفصل الأول** فِي خَلْقِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ
وَخَلْقِهِ وَسَائِرِ أَهْلِ الرِّجْزَةِ وَفَضْلِ **الفصل الأول** فِي خَلْقِهِ وَخَلْقِهِ وَسَائِرِ أَهْلِ الرِّجْزَةِ

عَلَيْهَا

جليلة **الفصل الثاني** في نكاح احوال و اخلاق من كتاب في النكاح
 عن **الفصل الثالث** في صفات اخلاقه في مقعده **الفصل الرابع**
 في صفات اخلاقه في شربه **الفصل الخامس** في ذكر جمل من سائر احوالها **الباب**
الثاني في اداب السطيف و التطيب و الكحل و الدهن و السواك و البتة
 فصول **الفصل الاول** في السطيف و التطيب و ما يجري مجراه **الفصل**
الثاني في الكحل و الدهن **الفصل الثالث** في السواك **الباب الثالث**
 في اداب الحمام و ما يتعلق به سنة فصول **الفصل الاول** في كنفه دخول الحمام
الفصل الثاني في شرب العود **الفصل الثالث** في التدليك بالخرق و الزيت و
 الدقيق و غيره ذلك **الفصل الرابع** في حلق الراس و العانة و الابيض **الفصل**
الخامس في غسل الراس بالخط و السدر **الفصل السادس** في ٢١ طلاء و التزيين
الباب السابع في اداب تعليم الاطفال و اخذ الشارب و شرح الراس و النظر في المرأة
 و الحجامه اربعة فصول **الفصل الاول** في تعلم الاطفال **الفصل الثاني** في
 اخذ الشارب و تدبير المرأة و النظر في المرأة و ما يتعلق بها **الفصل الثالث** في
 شرح الراس و ما يتعلق به **الفصل الرابع** في الحجامه **الباب الخامس** في
 اداب الخضا و التزين و الخاتم و ما يتعلق به سنة فصول **الفصل الاول** في
 فضل الخضا و التزين فيه **الفصل الثاني** في افعال الخوا و **الفصل الثالث**

باب اول دوم

باب دوم

باب ثامن

باب ثامن

الخضا بالحناء و غيره و خضا باليد للنساء **الفصل الرابع** في قول احبة
 الخضا بالحناء و ما يتعلق به و وصل الشعر **الفصل الخامس** في الخاتم و ما
 به **الفصل السادس** في التزين للنساء بالحناء و الاسود و غيرها **الباب**
السادس في اداب اللبس و المسكن و ما يتعلق به عشرة فصول **الفصل**
الاول في التحمل للباس و كنفه لبسه **الفصل الثاني** في طي الثوب و صفته
الفصل الثالث في لبس انواع اللباس مع اخلاق و احوالها **الفصل**
الرابع في لبس الخمر و الحلة و غيرها **الفصل الخامس** في البتة في الثياب
 التواضع فيها **الفصل السادس** في كراهية لبس الشجر و ذلك في اللباس **الفصل**
السابع في العام و القلائد **الفصل الثامن** في لبس الخنزير و النعال
الفصل التاسع في المسكن و ما يجوز و ما يتعل به **الفصل العاشر**
 في الجدة و الامانة و الفرض التواضع فيها **الباب السابع** في اداب الاكل و
 الشراب و ما يتعلق به ثمانية عشر فصلا **الفصل الاول** في فضل الطعام
 و اصطفاؤه المروق و صوم التطوع **الفصل الثاني** في اداب شرب اليدا **الفصل**
الثالث في اداب الاكل و ما يتعلق به **الفصل الرابع** في اداب الشرب و ما
 به **الفصل الخامس** في اداب الخلال **الفصل السادس** في فضل الجمر **الفصل**
السابع في سماع الجمل **الفصل الثامن** في الجور و ما يتعلق به **الفصل التاسع**
 في الجمل و الجلاوي **الفصل العاشر** في الغواكة **الفصل الحادي عشر** في القول
الفصل الثاني عشر في الجور **الفصل الثالث عشر** في نواذر الاطعمة

باب ثامن

باب ثامن

اطعام

باب ثامن

الباب الثامن في اداب الكاع وباقول عشره فصول الفصل
 الاول في الرغبة في الزوج وبركة المراه وشوهرها **الفصل الثاني** في
 اضافة النساء واخلاقهن **الفصل الثالث** في الاكفا وتلك في الكاع
الفصل الرابع في اداب الوقاف في المراه وغيرها **الفصل**
الحامس في حق الزوج على المراه وحق المراه على الزوج **الفصل السادس**
 في الاداد وما يتعلق به **الفصل السابع** في العققة وما يتعلق به **الفصل**
الثامن في الحمان وما يتعلق به **الفصل التاسع** في مناه تعلق بالنساء **الفصل**
العاشر في نوادر الكاع **الباب التاسع** في اداب السفر وما يتعلق به
 فصول **الفصل الاول** في السفر واوقات الجوده له والمذمومه **الفصل**
الثاني في افتتاح السفر بالصدقه وغيرها **الفصل الثالث** في ما يستحب عند الخروج
 الى السفر **الفصل الرابع** في مكارم الاخلاق في السفر **الفصل الخامس**
 في حفظ المناع والاستحسان وطلب الحاجة **الفصل السادس** في اداب المشي
 كراهية الاصره في السفر اذ عده اخر **الفصل السابع** في حسن القيام على
 الدواب وحقها على صاحبها **الفصل الثامن** في نوادر السفر **الباب العاشر**
 في اداب الادعيه وما يتعلق بها فصول **الفصل الاول** في فضل الدعا
 وكيفية **الفصل الثاني** في ما يتعلق باليوم والليلة ومن ادعيه المختار **الفصل**
الثالث في الذكر والصلوة على النبي صلى الله عليه واله والاستغفار والبقاء

باب ثامن

باب دهم

الفصل

الفصل الرابع في نوادر من الصلوات **الفصل الخامس** في نوادر من
 الادعيه **الباب الحادي عشر** في اداب المريض وعلاجه وما يتعلق به فصول
 فصول **الفصل الاول** في اداب المريض والعائذ وعلاجه **الفصل الثاني**
 في الاستشفاء بالقران لسائر الامراض **الفصل الثالث** في الاستشفاء
 والدعاء والصلوة لسائر الامراض **الفصل الرابع** في الرقي والتمائم لسائر
 الامراض **الفصل الخامس** في احراز الدين في هذا الكتاب **الباب الثاني عشر**
 في نوادر الكاع فصول **الفصل الاول** في ذكر الحقوق لزيد العابدين
 عليهم السلام **الفصل الثاني** في ذكر مجلس منابى النبي صلى الله عليه واله
 في وصية النبي صلى الله عليه واله علمه **الفصل الرابع** في اقتضات الايام من الصا
 علمه **الفصل الخامس** في خاتمة الكتاب بحطه امير المؤمنين صلوات الله عليه
الفصل السادس في خلقه وخلق صلته وسائر احواله فصول **الفصل**
الاول في خلقه وخلق وسيرته مع خلقه من اهل البيت عليهم السلام من
 كتاب محمد بن ابراهيم بن ابي الطالق عن نفاة عن الحسن بن علي علمه قال سئلت
 خالي هند بن ابي هالة النعماني كان وصفا عن حليمة النبي صلى الله عليه واله
 وانا اشهد اني صفت له منها شيئا اعلق به فقال كان من رسول الله صلى الله
 عليه واله فحاشني بلاء اوجهه تلاه القرطبة البدر اطل من المروج و

باب ثامن

باب ثامن

ذواتا ولا بدعوا لفضيلة الدنيا ما كان لها فاذنوا في الحق في حقه اجروا
 يقوم لفضيلة حتى ينقلوا ولا غضب لنفسه واستقر لها اذا انشأ لها كذا
 واذا اتى بها واذا حدث اشار بها فرب حاجة اليها من اهلها
 واذا عرض وانساح واذا فرح غش من طرفه جاز فحده التسميم فممن مثل جيت
 العام قال علي السلام فكمها الحيين زمانا ثم حدثته فوجدته قد سقى
 اليه فسئله عما سألته عنه ووجدته قد سئل اباه عن مدخله ونحو مجرجه
 وشكك فلم يدع منها شيئا قال الحسين بن علي عليه السلام سالت ابا عن
 النبي صلى الله عليه واله فقال كان دخول له لنفسه ما ذواله في ذلك وكان
 اذا اوى الى منزله من اجزائه ثلثة اجزاء اجزاء من وجوه اجزاء
 وجز النفس ثم جز اجزاء بيته وبين الناس ثم ذاك على العامة
 الخاصة لا يفر او قال لا يدخل الشك من ابى عثمان عنهم شيئا كان
 سيرته في جزاءه اشار اهل الفضل باذنه وقسمه على قدر فضله والذين منهم
 ذو الحاجة منهم ذو الحاجة من ذوالهم فيسألونهم ويشغلونهم
 اصلهم اصل الامم من سئلته عنهم واحبارهم بالذي ينبغي للبلغ الشاهد
 الغائب والبلغ في حاجة من لا يستطيع الباع حاجة فانه من الباع سلطانا
 حاجة من لا يستطيع الباع اياه ثابت الله قد مره في القصة لا يدركه

متعادلون متفاضلون فيه القوي متواضعون يوقرون فيه الكبير ويرجون
فيه الصغير ويؤثرون ذا الحاجة ويحفظون اوقال يحيطون الغريب شئت
ابو غسان قال قلت كيف كان سيرته في جلساته قال كان رسول الله صلى الله
والله ادم البير سهل الخلق لين الجانب ليس بفظ ولا غليظ ولا احتياج ولا خاف
ولا عيب ولا حجاج يعاقل عا لا يهني ولا يوش منه ولا ينجب منه من يلبه قد ترك
نفسه من ثلث الخصال والاكثر مما لا يحسنه وترك الناس من ثلث مكان لا يندم احدا
والحقير ولا يطلب غوريته ولا يملك الا فخر جود اياه اذا سلم اطرق جلساءه كما تامل
رويتهم الطير اذا سكنت سكواوا يبتاعون عنده الحديث من تكلم انصت له ثم
يقع حديثهم عنده حديث اولهم يقصون مما يقصون منه وسحب ما يجي من منه
لبس الغريب على الجفوة في منقعه ومسئلة حتى ان كان اصحابه يستحبونهم ويعول
اذا رايهم طالب الحاجه يطلبها فارزوه ولا يقبل الشاء الا من كان في ولا يقطع على احد صدق
حق يجوز في قطع النبي اقيامه قال قلت كيف كان مكرهه قال كان كونه رسول الله
صلى الله عليه وسلم على اربعه على الحزم والجزد والقدر والعقل فاما تعبدني ففي قسوة النظر والاستماع
بين الناس اما فكره فاني قد رغب في العلم والصبه كان لا ينقصه شيء ولا يستغنى
ومع ذلك في اربعة اخلاص بالحسن يعبدني به وتركه القبيح ليعتني به واجتهاده
الرائي في احوال ائمة وقيامه في احوالهم خير الدنيا والحق

في نذ من احواله واخلاقه من كتاب في النبي ومعه في توضحه وحياته من اهل
 لرب ملك قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله يعود المريض ويبلغ الجنان ويحب دعوة
 الملوك يركب الحمار وكان يوم خيبر يوم قرضه والضيعة على حمار محظوم بل
 ليس تحته اثنان من اهل بيته بل قاله من شخص احب اليهم من رسول
 الله صلى الله عليه وآله وكانوا اذا رآوه لم يقوموا اليه لما عرفوا من كراهية من اهل
 عباس قال رسول الله صلى الله عليه وآله المجلس على الارض وبالك على الارض ومجلس على
 الشاة ويحب دعوة الملوك عن اهل بيته قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 صبيان فسلم عليهم وهو مخدع من اسلمت يزدان النبي صلى الله عليه وآله من بيتي
 فسلم عليهم عن اهل بيته قال اي النبي صلى الله عليه وآله رجل يحكم فاعلم قال
 عليك فقلت عليك انا لست اراه تاكل التوت عن ابني ذرني ابي الله عنه قال ان
 الله صلى الله عليه وآله المجلس يظهر اتي اصحابي في الغريب فلا يدري اياه هو حتى يسأل
 فطلبنا الى النبي صلى الله عليه وآله ان يجعل مجلسا يعرفه الغريب اياه فبينما اردنا ان نذكره كان
 مجلس عليه ونجلس على بيته سكت العائشة ما كان النبي يصنع اذا خلا فالت
 حيز ثوبه ونحيف فله ويصنع ما يضع الرجل في اهله وعنها احب العمل
 الى رسول الله صلى الله عليه وآله الحياطة على ما كان قال عذرت النبي صلى الله عليه وآله
 والتمس سني فاعلم قال في قطه هلا فقلت كذا وكذا ولا عاين شيئا

قط عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله في العشرين من شهر ربيع
 كثر فلم انعم بكثرة اطيب من كنهه وكان اذا القية واحد من اصحابه قام معه فلم
 ينصرف حتى يكون الرجل ينصرف عنه واذا القية احد من اصحابه فتناولوا
 اياه فلم ينزع عن حتى يكون الرجل هو الذي ينزع عنه وما خرج ركبته بين
 له قط وما قد الى رسول الله صلى الله عليه وآله الرجل قط فقام حتى يقوم عن اخن
 لرب ملك قال ان النبي صلى الله عليه وآله اذ رآه اعلم فاخذ برأسه فجذبه جبهة
 شدة به حتى نظرت الى صفة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وقد اشرت به حاشية
 الرء من شدة جبهته ثم قال يا محمد متى من ماله الذي عندك فالتفت
 اليه رسول الله صلى الله عليه وآله والفضيحة وامر له بعلما وعن عبد الله بن عبد الله بن
 رسول الله صلى الله عليه وآله الرجيا لا يجلس شيئا الا اعطاه وعنه قال كان رسول
 الله صلى الله عليه وآله اشتد حياء من العذر او في حذرهما وكان اذا ذكر شيئا من فناءه
 وجهه عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا يبلغني احد منكم
 عن اصحابي فاني اجلس اخرج اليكم وانا سليم الصلوة في جود من
 امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام كان رسول الله صلى الله عليه وآله اذا جود الفاء
 كقوا اكثرهم عشرين من خالطة فاعرفه اجتهد وبروا به اخري عنه عليه السلام
 كان اذا وصف رسول الله صلى الله عليه وآله قال كان اجد الناس كفا

الفضله
صلواته

ابراهيم باذن الله وتوفيقه لك ثلث مرات صلواتك لرد الضالة
عن امير المؤمنين رضي الله عنه عن ابيها جابر بن عبد الله عن ابي
منه رافعا يدك الى السماء اللهم راد الضالة والمضاي من الضلالة
صل على محمد وال محمد واحفظ علي ضلالتني واردها الي سائلك ان
الراحمه فانها من فضلك وعطائك يا عباد الله في الارض والسموات
الله الاضرت واعي ضلالتني فانها من فضلك وعطائك ومنه
عن امير المؤمنين رضي الله عنه اللهم لا اله الا انت لك السموات والارض وما بينهما
فاجعل الارض علي كذا اضي من جلد حمل حتى تمكثي عنده اليك على كل
قديس وروايه عن الصادق ادع بهذا الدعاء لادني واكسبه
في ورقه اللهم السما لك والارض لك وما بينهما لك فاجعل ما بينهما
اضيق علي فلا من جلد حمل حتى ترده علي وتظهره به ويكون
حول الكتاب الكسبي مكتوبه مدونه ثم ادقته وضع فوقه
سيفا نقيل في موضع الذي كان يا وفيه بالليل **الفصل الرابع**
في الرقي والتمائم لسائر الامم رضي الله عنهم لم يكتب ورق ويعلقه على
المحمي اللهم اني اسئلك بغيرتك وقدرتك وسلطانك وما احاط
به علمك ان تصلي على محمد وال محمد وان لا تسلط علي ولا من
اشق

واجرا الناس صدرا واصدق الناس لجة واوفاجم ذمة والينهم مكرمة
والكرم عشيرة من رايه بديهة هابة ومن خالطه معرفة احبة لم اقبله ولا
بعده مثله صلى الله عليه واله وسلم عن ابي عبد الله قال ما رايته احدا اجود ولا اجدو
لا شجيع ولا اوفياء من رسول الله صلى الله عليه واله وسلم عن ابي عبد الله قال ما رايته
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الا في الشاؤم ولا في الهم قال كان المسلمون
لا يظفون الى ابي سفيان لا يقاعدونه فقال يا رسول الله انك اعطيتهم
قال نعم قال عندي احسن العرب في اجلة ام حبيبة ان زوجكها قال نعم قال
معاوية فجعلها كتابين يديك قال نعم وتوهم حتى اقال الكفار كما قالت
المسلمين قال نعم قال ابن زبيل ولولا انه طلب ذلك من النبي صلى الله عليه واله وسلم اعطاه
لانه لم يكن يسئل شيئا قط الا قال نعم عن عمر ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه واله وسلم
وقال ما عندى شئ ولكن اتبع علي فاذا اجابنا شق فضينه قال عمر فقلت يا
رسول الله ما فكرت الله ما لا تفكر عليه قال فكره النبي صلى الله عليه واله وسلم فقال
الرجل انفق واتخف من ذي العرش اخلا قال قبسم النبي صلى الله عليه واله وسلم
عرف السهورة وجهه في شجاعة عن علي عليه السلام لقد رايتني يوم بدر وعنه
نحوذ بالنبي صلى الله عليه واله وهو اقربنا الى العدو وكان من اشتد الناس يوم
باسا وعنه عليه السلام قال كذا اذا امر الناس الى القوة والقوة اقيمت

ما خلقت جسدي وأرحم جلده الرقيق وعظمه الرقيق من قوتي
 الحرقني أخرج يانم يلدني بأكله اللحم وساربه الدم حرها
 بردها مني ثم إن كنت أمتت بالله الأعظم إن أكلت لعلان
 فلا تلهج ولا تعصيه دما ولا تنهك عظم ولا تتورى عليه غملا
 ينهجي عليه صدعا واشتغل عن شعري وبشره ودمه إلى من
 زعم أن مع الله لها أخن الله أهوجا نه وتعا عا يشركن
 وكتب اسم ذمي أو عدا الله رقيه لحجاب حصص صالحي ثم كتب
 على القطار فيشد بحيط وتعد عليه من الجانب الأيمن أربع عقد
 ومن اليسر الحيط ثلث عقد وتعلق من رقبته الحصى أعيد بما
 استعاض موسى وإبراهيم ومحمد من الحج والنافذ والغيب و
 العتيق والربيع والصداع اللهم كما تلد بنت عمران عيسى
 فلا تدر على هذا الإنسان من هذه الأوزام والأوجاع الآتية
 عنه فلا أضم ما يصرون وما لا يصرون أنه تقول رسول كريم
 اقتصد عليك لما تركته ولا تأخذ به وقد الاخلاص و
 المعوذ تتردد من الله أشق فلان فلا تله من حج يوم أصري فقام
 الذي من رجل يحتم فيغسل بثلثة أيام متتابعه يقول عند

رقعة للحيات

لا ترضى كلها

للربيع



كل غسل لسم الله اللهم أما اغتسلت الماء من شغلتي وتصدت لوقتي
 الأكسفت عنه أخرى علي عيا من لكان النبي يعلمنا من الأوجاع
 كلها والصداع والحج بسم الله الكبير عود بالله العظم من شر كل عرق
 لغار ومن شر كل نار للربيع عن الوسا فالأدخول رجل على الصا
 عه فقا له مالي أراك مصفرا قال هذه الربيع قد ألححت على قد عا
 بدلة وكتب بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله حقلي عن فلان من
 باذن الله ثم تحتم في أسفل الكتاب سبع ثم أخاف سليمان بهم ثم طواه
 ثم قال يا مغيب إيتني بسلك لم يصبه الماء ولا البر أو فانه به
 ففعل عليه ثم أدناه من فيه ففعل من جانب الربيع عقد يقرأ على
 كل عقد الحمد والمعوذ تتردد وهو الله وإيه الكرسي وعلى الجانب
 الآخر ثلث عقد يقرأ عليها مثل ذلك وما وليه الله وقال إن يطير على
 عصي الأيمن وأقر إليه الكرسي وأختم وأحجم عليه أخرى
 ذكر أبو بكر الحارثي أن الحسن كتب له هذا الكتاب وكان
 يحتم حتى الربيع أمر أن يكتب على يده اليمنى بسم الله الرحمن الرحيم
 وعلى يده اليسرى بسم الله الرحمن الرحيم يسكنك وعلى جبهته العنبر
 بسم الله الرحمن الرحيم أسرفيل وعلى جبهته اليسرى بسم الله الرحمن الرحيم

ابرون فيها شمساً ولا زهرراً ومن كفنه بسم الله العزيز الجبار الغيب
 ياخذ ثلث اوراق من شجر وكتب اسم المحي على ورق طيسق ما
 على الماء او حوماً وعلى الثالث ابراساً وما يلقى في النار فيلقى يكتب
 ويشد على عضد الايمن بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين
 الا اضرها بسم الله وبالله اعوذ بكلمات الله التامة كلها التي لا ياجاوز
 بر ولا فاجر من شر ما خلق وذرأ وبراً ومن شر السامة والحامة
 والعامة واللامة ومن شر طوارق الليل والنهار ومن شر في
 العرب والعجم ومن شر ضيق الجن والانس ومن شر الشيطان وشركه
 ومن شر كل ذي شر ومن شر كل دابة هو اخذ بناصيته ان رجع على
 صراط مستقيم ربنا عليك توكلنا وابليك ابنا وابليك المصير بارك
 برءاوس سلاماً على ابراهيم وارادوا به كيداً فجعلناهم الاخيرين
 كونه برءاوس سلاماً على هارون فلانه ربنا لا يواظف ان نسينا الى احد
 السورة حسبى الله لا اله الا هو فاتخذ وكيداً وتوكل على الحي الذي لا يموت
 وستمح محمداً وكف به بدو عباده حبيب الصبر الا الله الا الله وحده
 لا شريك له صدق وعده ووفى وعده وهزم الاحزاب وحده
 الله افوق الاباطة كتبت الله اعلنت او رسلني ان الله غني قوي عزيز

الغيب

رؤية المحرر

او اخطانا ربنا ولا تحزننا
 طاعة لنا واعف عنا وغفر لنا
 ارحمنا انت مولانا فاقضنا
 العوم الحارون

الا ان حزب الله هم الغالبون ومن يعصم بالله فقد هدي الى
 صراط مستقيم وصلى الله على محمد واله الطيبين الطاهرين رقية الام
 وقيل للضر من بسم الله وبالله وصلى الله على محمد واله الطيبين الطاهرين
 الذي انقن كل شيء ان يجبر ما يفعلون اسكن بها الوجع سكتك الذي
 سكن له ما في السما وما في الارض وهو العلي العظيم عز من المجد ايها
 الجمع بالله الذي اخذ ابراهيم خليله وكل موسى بكلمة وخلق عيسى
 من روح القدس بعث محمد النبي نبياً لما ذهبت عن فلان فلانة
 الى امة حيوية ولا عود اليه للصلح عن ابي جعفر عفا وكتب
 في كتابه على صاحب الصداع من الشئ الذي تشقى اللهمة
 لست بالهليل استخدتناه ولا رب يبيد ذكره وامعك شركاء
 يقضون معك كان قبلك اله ندعو ونعوق ذبه وننصرع
 وندعك ولا اعانك على خلقنا من احد فتسلك فيك الاله الامت
 وحدك لا شريك لك عاف فلان فلانة وصل على محمد والاهل بيته وآله
 روايه اسئلك باسم الذي قام به عزك على الماء ان تصلي على محمد
 وال محمد وان تشفي فلان فلانة من الصداع والسقيفة وضربها
 على اذانهم في الكهف سنير عدد او اسئلك باسم الذي خلق

رؤية الام

للصداع

ادم وانت خلقتهم ان تصلي على محمد وال محمد وان تشفي فلان للشفاقة
 يكتب هذه الكلمات في رق او قرطاس فان كان جالساً سجد على راسه وان كان
 مره جعلته عقاصمها باسم الله الرحمن الرحيم باسم الله من الارض الى السماء
 كان هبط جبرئيل فاستقبله **الاجد** فقال **الين** تريد فاذهب
 الى الانسان فاكل شحم عينيه واشرب من دمه فقال **الله** الذي لا
 اله الا هو اذهب الى الانسان واناكل شحم عينيه واشرب من دمه
 انا الرقي والله الشافي وصلى الله على محمد واهل بيته وسلم ورحم
 العين سليمان عليهما السلام فدخلت على النبي عبد الله ثم فرأت **الين**
 شيئاً فاحشاً فاعتيمت وحزبت ثم دخلت عليه من القدر فاذا
 لا قبله بعينه فقلت جعلت فداك خرجت من عندك الامس
 ولبس من الرمد فاعتيمت ودخلت عليك اليوم فلم ارب شيئاً
 اعلمتة فنبئت فاستعذرت بالبعوضة عندي قلت اجزها
 فكتب اعوذ بقرعة الله اعوذ بقوة الله اعوذ بقدر الله اعوذ
 بقدر الله اعوذ بعظمة الله اعوذ بجلال الله اعوذ بيهاء الله
 اعوذ بجم الله اعوذ برب الله ص على ما امكن اجرد واخاف
 على عيني واجرد من رجع عيني اللهم في الطير لوصح الضرس

التعريف

العقاص كبريت

نصف العمر

الحق عز وجل

عن المسكون عن عبد الله قال قال أمير المؤمنين ع شئ يشك فيه
فليأخذ من موضع سجوده ثم يسبح به على الموضع الذي يشك فيه ويقول
بسم الله والحمد لله والحمد لله وأتقوا آداب الله ومثله قال الصادق
في رتبة الضر من يأخذ مكاناً أو خصة فتسبح به بجانب الذي يشك فيه
فانه يسكن بأذن الله تعالى ويقول سبع مرات بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله وبالله محمد وآل الله ابن آدم خليل الله أسكن الذي يسكن له ما
في الليل والنهار بأذنه وهو على كل شئ قدير مثله عن الفضل
ابن عمر قال دخلت على أبي عبد الله في صرمان الضر فسلطت
ذلك إليه فقال إن مني قد نوبت منه فقال وسيتأبته
فادخلها في صنعها على الضر من الذي ضربت في قراسيا خفيفا
على المكان فقال في قد سكن يا مفضل قلت نعم فبستم فقلت
إن عظمى هذه الرقية فأدغم أن فاطمة انت يا هاهم تشكوا ما
من وجع الضر والسر فادخل ص سبابة العتيق فوضعهما على
سنتها التي تضرب بها بسم الله وبالله أسلك بغيرك وحلا
وقد ترك على كل شئ أن حرام لم تلد غير عيسى وحوك فكلت
أن يكشف ما لي فاطمة بنت خديجة من الضر فسكن ما بها كما سكن ما

في مجموع الكتابين
وقد صنفه وكتبه
هذا صنفه بطبعه
او في منها فان كان
في الاوفى هكذا

بك وما زدت عليه شيئا بعد هذا مثله عن عطاء الصالحين قال
اشكوت اليه ما القى من حزن وانشاني وضراها فقا وتقر عليه
سبع مرات بسم الله وبالله اسكن بقدر الذي خلقك فانه
قادر مقدر عليك وعلى الجبال انهارا واشتراك فقدر حتى تاتي
فبك امره وصلى الله على محمد وآله اجمعين البطل روي عن امير المؤمنين
ع انه جاهد رجل فقاتل امير المؤمنين ابي جعفر بطنى فقاتل
زوجيه فقال نعم فقاتل استوهب من اسنائه هيبه بنفسها
من ما لها من شرفه عسلا ثم اسكت عليه من ماء السماء ثم انشأ
فالى سمعت الله تعالى يقول في كتابه وانزلنا من السماء ماء سباركا
فادخر من طوبى اناس لم يملوا الا فيه شفا للناس فاق
فان طين لكم عن شئ منه نفسا فكلوه هينا مريئا فادخر
البركة والشفاء والهيئ والمرئ شفيبت انشاء الله تعالى فافعل
ذلك فشفا لوجع الحاصر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفع احدكم اذا
احسن بوجع الحاصر ان يمسح يده عليها ثلاث مرات وليقل
كل مرة اعوذ بفرقة الله وقدرته على ما يشاء من شرا ما جدد
عن الصادق ع قال عتيد لك على موضع الوجع وتوفى بسم الله

لوجع البطن

لوجع الحاصر

وبالله

وبالله محمد رسول الله ولاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اللهم
امسح عني ما جدد من شرا ما جدد من شرا ما جدد من شرا ما جدد
ثلاث مرات للرباج في البطن بوجع بطنى فقاتل بطنى فقاتل
الله جعلت فداك الى اجد وجعا في بطني فقاتل وحد
الله جعلت فداك اقول يا الله يا الله يا الله يا الله يا الله يا الله يا الله
يا الله يا سيد السادة اشفني وعافني من كل داء وسقم فاني
عبدك وابعدك اقول في قبضتك للفض النفع والبطل
بسم الله الذي اتخذ ابراهيم خليلا وكلم موسى حكما وجعل محمد
نبيا ثم قل يا محمد اخذ بي يا ذن الله ثلاث مرات لعلة البطن من
الكاظم يكتب امر العزك والمعوية وقل هو الله احد ثم يكتب
اعوذ بوجه الله العظيم وعزته التي لا تله وقد تله التي لا تغيب
شئ من شرا هذا الوجع ومن شرا ما جدد من شرا ما جدد من شرا ما جدد
للرحمن عمن عيسى قال في رجل الى ابي الحسن اني زجرت لانيك
فقا اذا فغيت من صلوة الليل فقل اللهم ما كان لي من شرا ما جدد
لاحمد لي فيه وما علي عقلت من شئ فقد خذ رتيه لا عذر
لانيه اللهم اني اعوذ بك ان اتكل على الاحمد لي فيه او لغير

للرباج في البطن

لعلة البطن

للرحمن

عن مالك في النوم

لعشر الولادہ

اخرج نفسي من هذا المجلس

٦	٩	٣
٣	٨	٧
١	١	٤

و لایومی ایدار ک

ولدت لبرعتوات؟ البسم

۹۵۲	۶
۸	۶
۷	۶

اسلامی اہلکار

3	1	2
2	1	3
3	2	1

<http://fb.com/ranajabirabbas>

بسم الله الابدي المحدث العبد القريب المأجود الطاهر عن الولد العالي
عن ان يولد المخرج لما وعد الغزن بالعدد القوي بالعدد المولد
ولم يولد ولم يكن له كفوا احد يا خالق الخلق يا عالم السر والنجوى يا
من السموات قدس سره من خاتمة ما من الارض بقرة مدحوق يا من
لجبال الارادة من صاه يا من تجاليد صاحب العرف من كل امة وبلية
وصلى الله على محمد بن حنفية واشف الله لادن بن فلانة بشفاعتك و
داود بدوئك وعافه من بلادك انك قادر على ما تشاء وانت
ارحم الراحمين وصلى الله على محمد النبي واللائق من الانصاف
ينظر الى اوله كوكب يطلع بالعتي فلا تجد فطرته اليه وتناول من التراب
واولئك بها وانت تقول بسم الله وبالله وايتني ولم ازلك سورة
الله يخفي انك ارفع باليد معك الجدي يكتب ويعلق على عضده فانه
لا يخرج وان كان قد خرج فلا يخرج اكثر من اقل خرج انشاء الله
وسمى و بالرقعة
الشيء الذي ماوس
الربوس اس
وعلق عليه
فانقذ عند المساء
والله اخذت العقارب احيات كلها باذن الله ما فوهاها واذنا
نار

لشول

والحيات
للعقارب

ما كان في القوم من الخداع

فقط الخداع من الخداع

1	2	3	4
5	6	7	8
9	10	11	12
13	14	15	16

1	2	3	4
5	6	7	8
9	10	11	12
13	14	15	16

1	2	3	4
5	6	7	8
9	10	11	12
13	14	15	16

1	2	3	4
5	6	7	8
9	10	11	12
13	14	15	16

واسماها وابصارها وقواها عن وعن من اجبت الى صبحي النهار
انشاء الله لكما اخبرك عنك ايضا بسم الله وبالله وبكملت على الله من
يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ امره اللهم اجعلني في كنفك وفي
جوارك واجعلني في حفظك واجعلني في امنك اخبرني عنك
ان الله هو الله قوم يسكنون العقارب وما يكون منها فاقصقوا
اذا اصبحتم واذا امسيتم اعدوا بكم الله الشياطين التي لا يحاذيها
ولا فاجر الذي لا يخفى حياك من شر ما ذرا ومن شر ما بين ومن شر السنا
وشركه ومن شر كل خبيث هو اخذ بناصيته ان الله على صراط مستقيم سبع
مرات وقا لا يجفر من قال هذه الكلمات عسى فانصاف من
ان لا يصيبه عقرب ولا هامة حتى يصبح رقيه للبر اعيت تقول ايها
الاسود الوهاب الذي لا يبالى غلوا ولا يبا عن ميت عليكم امام الكتاب
ان لا تؤذي في ولا يصح الى ان يقضى الليل ويكني الصبح عاها به
والذي يعرف الى ان يوق الصبح ما اب للضالة عن الصادق ع
فاكتب الكتاب في ورق او قوطا بسم الله الرحمن الرحيم يد علان فقل
الى غنقه اذا احزن جها لم يدك بواها ومن لم يحل الله له نور عالم
من نور غنقه انما جعلها سر عودين غم لها في كفة بيت مظلوم

جاره

روى للمعتمد

للضالة

هذا الكتاب لا يخاف الصوف والسارق ولا ينال السباع والحيات
والعقارب وكل شيء يوذى الناس وهذه كتابته بسم الله الرحمن
الرحيم اي كنوش اي كنوش ان شيش عطيطينط باس ططرون
فنا لسون ما وما ساما سوا طيطشا لوش حبشوش مشفقش
شاهوش او طيعشوش لطيفشوش هذا هذا وما كتب بجانب
العرش اذ قضينا الى سوي الامر وما كتب من الشاهد من اخراج
الله منها ياها العين فترت في العالم اخراج منها والاكت من المبحر
اخرج منها ياها يكون الانسان تنكر فيها فخرج انك من الصاعدين
اخرج منها من مامد من راعها انك العاصي اسببت وكان
امر الله مفعولا اخرج يا ذوق الخزون اخرج يا سورا سورا باسم
الخزون يا سطررون طرون سراعون تبارك الله احسن الخالق
يا هيتا يا هيتا شرا هيتا قيقا باسم المكتوب على جهنم اهل
اطرد عن صاحب هذا الكتاب كل جن وجميعه وشيطان وشيطانة
وتابع وتابعة وساحر وساحرة وعول وعولة وكل متعبد
وعابد يعبد باني آدم واحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى
على محمد واله الطير الطاهر

مع
افيد طوش
افيد طوش

يا
سورا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعلنا من سائر خلقه
الامام زين العابدين ع يقر كل صباح ومساء بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله وبالله سددت افواه الجن والانس والسياطين والنجس
وبالله الجن والانس والسياطين ومن يوذى بهم بالله العلي اعز
بالله الكبير الاكبر سم الله الظاهر الباطن المكنون الخزون الذي قام
السموات والارض من استوى على العرش سم الله ان من الرحمن ووقع القول
عليهم باطلوا اثم لا ينطقون قالوا حسنوا بها ولا تكون وغنت
الوجوه للحي القيوم وقد خاب من عمل ظلموا وخسعت الاصوات
للعز فلا تسمع الا حسا وجعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفي
اذا انهم وقروا واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على اذانهم
نورا واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذي لا يؤمن بالآخرة
حجابا مستورا وجعلنا من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا فاعيننا
فهم لا يبصرون اليوم نختم على افواههم ونكفنا ايديهم ونسد
ان جهم بما كانوا يكسبون والفقير المذنب المذنب المذنب المذنب

جميعا ما آتيت من قلوبهم ولكن الله آف بهم انه عز من حكيم
 عز الرضا بسم الله الرحمن الرحيم اعوذ بان منك ان كنت
 تقيا احسنوا فيها ولا تمكروا اخذت سمك وبعثت بسم الله
 واخذت قوتك وسلطانك لقوة الله وسلطان الله الحاجز
 بيني وبينك بما جرت ليناؤه ورسلهم من الفاعلة
 وسلطانهم جبريل عن علي ومكائيل عن يسار وعمراماي
 والله محيط بي بحر لا عتي ويحيط بك ويحيط بحمل وقوته وحسنه
 ونعم الوكيل عز اخلاص الامير بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله
 رب احسن ربك وتوكلت عليك وقوتك امرى اليك
 الجاهات ضعف ركني الى قوة ركنك مستجير بك مستصير بك
 مستعينا بك على ذوى العز على والفرج والقوة على عني
 والاقدام على ظلي يارب لي في جوارك فانه لا ضمير على جارك رب
 فاقم عني قاهري قوتك واوهن مسوهمي قوتك واقصم عني
 صاعني بيطسك رب واعزني بجيادك بك امتنع عائدك
 رب وادخل علي في ذلك كله شرك ومن يشرك به فهو الاثم المحظوظ
 لا حول ولا قوة الا بالله الذي لا يتخذ ولدا ولا يكن له شريك في الملك

ولا يكن له ولي من الدار ولكن بكبير احسن بك ذا حيلة في نفسه
 او حوله في قلبه او قوة في امر في شئ سوى الله تعالى فاحول في قوتي
 وكل صلي بالله الواحد الاحد الصمد الذي له ملك وله ولد وله
 يكن له كفوا احد كل ذي ملك قبل الله وكل مقدر في اه لقوة
 الله وكل ظالم فلا يحص له من عدا الله كل تسلط فها قد تسلط
 الله كل شئ في قبضه الله صغير كل حيوان في غبطة الله ذلك عند
 لبطش الله استظهرت على كل عدو ودرات في بحر كل عات
 بالله ضربت باذن الله بيني وبين كل طرف ذي سطوة وجبار
 ذي نخوة ومستط ذي قدرة وعات ذي مهلة ووال ذي
 امر وحاسد ذي صنعة وما كوز ذي مكيدة وكل معان او
 معين على بقالة معونة او حيلة موزية او سعاية مثلية
 او حيلة مركبة وكل طاع ذي كبرياء او معجب ذي خيلاء
 على كل نفس في كل من هرب واعدت لنفسه في ذرته منهم حجابا
 بما انزلت في كتابك واحكمت من وحيدك الذي لا تولى به
 من مثله وهو الكتاب العز الحليم الذي لا ياتيه
 الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنبأ من حكيم حميد ختم

الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم
 وصلى الله على محمد وآله وسلم فليما كثيرا اخبرني انه يكتب للحسين
 بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله الرحمن الرحيم الله نور على نور بسم الله الذي
 هو مبدئ الامور بسم الله الذي خلق النور من النور والحرارة الذي خلق
 النور من النور وانزل النور على الطيور والنباتات وهو قادر
 على ان يمسح النور الذي هو الغرر من نور وبالفجر مشهور وعلى السرا
 والضرا مشكور وصلى الله على محمد وآله الطيبين هذا ما علمت فاطمة
 سلطان رحمته انه ذكر سلمان انه علم ذلك من الف رجل من اهل مكة
 والمدينة عن جهم بن علقمة وكلامه يا ابا ذر الله تعالى اذا كان لا يحفل هذا
 الكتاب في الامور الطويلة فافضل على ذلك وبالله التوفيق
الثاني عشر في فوائد الكتاب خمسة وفصل **الفصل الاول**
 في ذكر الحقوق لزين العابدين روى اسمعيل بن الفضل عن ابي عبد الله
 ع عده العاين بن علي بن الحسين ع عده العاين بن علي بن الحسين ع عده العاين بن علي بن الحسين ع
 به شيئا فاذا فعلت ذلك اخلص جيلك على نفسه ان يكفرك امر الدنيا
 ولاخرى وحق نفسك عليك ان تستعملها بطاعة الله تعالى وحق السان الكرامة
 عن النخلة وتوكله الخير وترك الفضول التي لا فائدة لها والبر بالانسان

وحسن القبول لهم وحق السمع من طيعه عن سماع الغيبة وسماع ما لا
 سماعه وحق البصر ان تغضه عما يحال اليك وتعتبر بالظلم وحق
 اليد ان لا تسيطرها الى ما لا يحل وحق الرجل ان لا يفتني بها الا ما لا
 اكبرها توقف على الصراط فانظر ان لا يتركك فخر في النار
 وحق بطونك ان لا تجعله وعاءا للحرام ولا تتركه على الشبه وحق من
 ان تحسنه عن الزنا وتحفظه من ان ينظر اليه وحق الصلوة ان تعلم
 انها وقاية الى الله تعالى وانك فيها قائم بين يدي الله تعالى فاعلمت
 ذلك فمقام الذليل الحقير الرغب الى الهيب الى الخائف
 المستكين المتضرع المعظم من كان سريره بالسكون والوقار وتقبل
 عليه بقلبك ويقم باجودها وحقها وحق الحج ان تعلم انه وقاية
 الى ربك وقدر الله من ذنوبك وقدره قبول ثوبتك وقضاء
 الفرض الذي اوجبه الله تعالى عليك وحق الصوم ان تعلم انه حجاب
 ضربه الله تعالى على لسانك وسمعك وبصرك وبطنك وفوقك
 ليسر به من النار فان تركت الصوم خربت سريرة عليك و
 حق الصدقة ان تعلم انها ذنوبك عند ربك ووديعتك التي لا
 تحتاج الى استنهاذ عليها وكنت كاستودعته شرا او فتنك بما

تستودعه علامته وتعلم انما تدفع البلاء والافقار عنك
 في الدنيا وتدفع عنك النار الاخرة وحق الهدى ان تريد
 الله ولا تريد به خلقه ولا تريد به الا العرض لرحمة الله وخلافة
 مروءته يوم يلقاه وحق السلطان ان تعلم انك جعلت له قسمة
 وانه يستلي منك باجملة الله كما جعلك من السلطان وان عليك
 ان لا تعرض لخطا فلي يبدك الى الملكة ولكن لا تتركها فيما
 بالي اليك من حق سائرنا بالعلم العظيم له والنور العظيم
 وحسن الاستماع اليه والاقبال عليه وان لا ترفع عليه صوتك ولا
 تجيب احد يسئله عن شيء حتى يكون هو الذي يجيب فلا تحدث في
 مجلسه ولا تغيب عنه احد وان ترفع عنه اذا ذكر عندك بسوء
 وان تستر عيوبه وتظهر مناقبه ولا يجالس له عدوا ولا يعادي له ولما
 فاذا دخلت ذلك شهدي له ملكة الله بانك قصدة وتعلمت علمه
 من الله والناس واما حق سائرنا بالملك فان تطيعه وان تعصيه
 الا انما يحفظ الله فانه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق واما
 حق ربك لضعفهم وقوتك فيجب ان تعذبهم ويكون لهم كالوالد
 الرحيم وتعفو عنهم جهلهم ولا تعاجلهم بالعقوبة وتستر الله على ما

انك من القوم عليهم واما حق ربك بالعلم فان تعلم فان الله
 انما جعلك فيما لهم فما انك من العلم وفتح لك من خزائن الله فاحسن
 في تعليم الناس ولا تخف بهم ولم يفرح عليهم زادك الله من فضله
 وان انت صنعت الناس عليك او خربت بهم من ظلمهم العلم
 منك كان حقا على الله تعالى ان يسلبك العلم ويهاه وتنفق
 من الغلو بحبك واما حق الزوجه فان تعلم ان الله تعالى جعلها لك
 سكنا وانما فعل ان ذلك نعمة من الله عليك فتكرها وترفقها
 وان كان حقك عليها او حقدك لها عليك ان ترحمها لانها امر الله
 تطعمها وتكسوها واذا جعلت عفوت عنها واما حق مولوك فان
 تعلم انه خلق ربك ولبسك واعاك والحكم وديمك لم تملك
 لانك صنعتة دون الله تعالى واخلفت شيئا من جوارحه واخسر
 له رزقا ولكن الله تعالى كفاك ذلك ثم يخرجك لك واعاك عليه و
 استودعك اياه يحفظ لك ما اتيت من خير الله فاحسن اليه كما احسن
 الله اليك وان كن هتة استبدلت ولم تعذب خلق الله تعالى
 ولا قوم الا بالله واما حق امرك فان تعلم انما جعلك حيث لا يحتمل
 احد احد واعطاك من غمهم قلبا ما لا يعطى احد احد او

بجميع جوابهم ولم يبال ان تجوع وتطعمك وتعطش وتغيبك
 وتغري وتكسوك وتضي وتظلك وتبخر النعم لا جلك وفيك
 الحر والبرد لتكون لها فانك لا تطيق شكرها الا بعون الله
 وتوفيقه واما جوابك فان تعلم انه اصلك وانك لو لم
 تكن فمما رايت في نفسك ما تعجبك فاعلم ان اباك اصل النعم
 عليك فيه فاعلم الله واشكره على قدر ذلك ولا تقم الا بالله
 واما حقك فانه تعلم انه منك وما مضاف اليك في عاجل الله
 بخيرته وشره وانك مسئول عما بينه وبين حسن الادب و
 اللطافة على ربه عز وجل والمعونته على طاعته فاعمل في امره
 على من تعلم انه مناجاة على الاحسان اليه معاقبة على الاساءة اليه
 واما حق احبائك فاعلم انه يدك وعزك وقوتك فلا تتخذ
 سبيلا كما على معصية الله ولا علة للظلمة لتخلق الله وانع
 نصرته على عدوه والنصيحة له فان اطاع الله والافق بين ابراهيم
 عليك منه ولا قوم الا بالله واما حق مولائك المنعم عليك
 فان تعلم انه اتفق فيك ماله واخره من ذلك الوق وحسنه
 الى عن الحريرة واسمها فاطمة فاعلم انك من اسرته الملكة وقله عنك

في العبودية واخرجك من السجن وملكك نفسك وقوتك
 لعبادة ربك وتعلم انه اولي الخلق بك في صلاتك وموتك وان
 نصرته عليك واجبه بنفسك واما احبائك اليه منك ولا
 الا بالله واما حق مولائك الذي اتفق عليه فان تعلم ان الله
 جعل عتقك له وسيلة اليه وحجبالك من النار وان ثوابك في
 العاجل ميراثه اذ المكن له ربح مكافاه بما انققت من مالك
 وفي الاجل الجنة واما حق ذي المعروف عليك فان شكره وتذكر
 معروفه وتكسبه القالة الحسنة وتخلص له الدعاء بما ينك وز
 الله فاذا فعلت ذلك كنت قد شكرته سرا وعلانية فاعلم
 ان قدرته على مكافاته يوم ما كافيته واما حق المؤذن ان تعلم
 انه من كرك ربك عز وجل وداع لك الى حفظك وعونك على
 قضاء فرض الله بك عليك فاشكره على ذلك شكر الله العبد
 واما حق اهل بيتك في صلاتك فاعلم انه يقبل السفار فيما بينك
 وبين ربك عز وجل وتكلم عنك وطعنك عنه ودعالك و
 لم يدع له وكذا هو للمعام بين يدي الله فان كان نقص
 كان به دونك وان كان مما كنت شريكه ولم يكن له عليك فضل

فوق نفسك بنفسه وصلونك بصلوته فتشكر له على قدر ذلك
 وأما حق جليستك فان تلبس بجانبك ونقطه في محاذة المفظ ولا
 تقوم من مجلسك إلا بأذنه ومن يجلس اليك يحزن له القيام عندك
 بعد اذ ذلك وتنسى زلاته وتحفظ ضلالتة ولا سمعوا الا خيرا وأما
 حق جارك في حفظه غايبا واكرامه شاهدا ونصرتة اذ كان مظلوما
 والتبصير له عورة فان علمت عليه سوء سترته عليه وان علمت
 انه يقبل نصيحتك نصيحة فماليك وبنته ولا تسلمه عند شدة
 شديده وتقبل عثرته وتغض ذنبه وتعاشر معاشر كريمة
 ولا قوم إلا بالله وأما حق الصاحب فان تصحبه بالفضل والاتصاف
 وتكرمه كما يكرمك ولا تدعه يسبق الى مكانه فان سبق كافيته
 وتودعه كما يودك وتزججه عما يهيم به من معصية وكن عليه
 ولا تكن عليه هذا بالاولا قوم إلا بالله وأما حق الشريك فان غاب
 كفنيته وان حضر رعيته وان تحكروا دون حكمه ولا تعمل بربك دون
 مناهضة تحفظ عليه ما لا ولا تخونه فمنازعه هان من امره فان
 بلاستك على الشريك ما لم يتخا ونوا قوم إلا بالله وأما حق مالك
 فان آماخه الامن حله ولا تنفقه الا في حبه ولا تقرب على نفسك

من لا يحول في فعله فيه بطاعة ربك ولا يتجمل فيه قبيحا بالمعصية
 والندامة مع السبعة والاقوم إلا بالله وأما حق غريك الذي
 يطالبك فان كنت موثرا اعطيته وان كنت معصرا انضيته
 بحسن القبول ورددته عن نفسك ردة الطيفاء وأما حق الخلط
 ان لا تغرق ولا تغش ولا تتخذ معه وتبقى استكفا في امره وحق
 الخصم الملدغ عليك فان كان ما يدعي عليك حقا كنت شاهدا
 على نفسك ولم تظلمه واوفيته حقه وان كان ما يدعي باطلا
 رفقته به ولم يات في امره عن الرفق ولم يتخط ربك في امره
 ولا قوم إلا بالله وحق خصمك الذي تدعي عليه وان كنت محقا
 في دعواك اجملت مقاولته ولم تتخذ حقه وان كنت مبطلا
 في دعواك اتقيت استكفا ونبذت اليه وتركت الدعوى و
 أما حق المستشير ان علمت له راي احسنا استرته عليه وان لم
 تعلم ان شدة الى من يعلم وحق المسير ان لا تتمه فماليك افلاك
 من رايه وان وافقك عدلت استكفا وحق المستنصر ان
 تودي اليه النصيحة ولكن من هيبك الرعدة والرفق به وحق
 الناصح ان تلبس اجناحك وتصغي اليه بسمعك فان اتي بالضرر

حمدت الله تعالى ان لم يوفق رحمة ولم تتمه وعلت انه اعطاء ولم تفلح
 بذلك الا ان يكون مستحقا للثمة فلا تغلبا بشئ من امره على حاله
 وافق الآباء وحق المبكر فيهم لسيده واجلاله لتقديمه الى
 الاسلام قبلك وترك مقابلة عند الحضام والاتباع
 الى الطريق والاستقامة واستجبه له وان جعل عليك احتملة
 واكر منه بحق الاسلام وحسنه وحق الصوة رحمة في تعليمه
 والعفو عنه والستر عليه والرفق به والمعونة له وحق
 المسائل اعطاؤه على قدر حاجته وحق المسئلة ان اعطى ما قبل
 منه بالشكر والمعرفة بفضل له وان منع ما قبل عنك وحق
 من ترك الله تعالى به ان يحل الله عز وجل اولام فشكره وحق من
 سئل ان يعفو عنه وان علمت ان العفو يضرب انصرفت
 فاستشارك وتقا ولمن انصرفت فاعلمه فاولئك ما عليهم
 سبيل وحق اهل ملتك افعال السلامة لهم والرفق
 بمسئمتهم وفاقهم واستصلاحهم وشكر محبتهم وكفا اذى
 عنهم وتحتب لهم ما تحب لنفسك وتكره لهم ما تكره لنفسك
 وان يكون سيفهم بمنزلة ايديك وشبابهم بمنزلة اخوتك

ولا تفلح

وعجايزهم بمنزلة امك والصغار بمنزلة اولادك وحق الذين
 ان يقبل منهم ما قبل الله تعالى منهم ولا تظلمهم ما وفق الله تعالى بعهد
الفصل الثاني في ذكر رجل من مناهي النبي صلى الله عليه وسلم
 عن ابيه عن ابيه عليهم السلام عن علي بن ابي طالب قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول ان من اخوانه رجلان احدهما يمشي في طريق الحق
 بالاسنان وعن المسالك في الحمام والالتفات في المساجد
 عن كل مؤمن الفارة قال لا تجعلوا المساجد مرقا حتى
 فيها كعبير وتجي عن النبي صلى الله عليه وسلم تحت شجرة ثممر او على قاع
 الطريق وتجي عن ان ياكل الانسان بشماله وان ياكل وهو
 متكأ وتجي ان يجصص المعابر ويصلي فيه وقا اذا اعتقل
 احدهم فضا من الارض فليحاذر على عونه ولا يشره
 احدهم الماء من عند غرة الا اناء فانه يجمع الوسخ وتجي
 عن ابي الاحدكم في الماء الراكر فانه يكون منه ذهاب العقل
 وتجي عن ان يمشي الرجل في فريضة او يتعل وهو خاف وتجي
 عن ان يبول الرجل في وجهه باد الشمس او القروا اذا دخلتم
 الغائط فتجنبوا القبلة وتجي عن الرنة عند المصيبة وتجي

عن النباذة والاستماع اليها واتي عن اتباع النساء الجنيات واتي
عن ان يحيى شبل من كتاب اسفعا بالزنا او يكتب به واتي عن ان
يكذب الرجل في رؤياه مستحداً وقال مكلف الله يوم القيمة ان
سغير وما هو يعاقد ها ونحي عن النصارى واتي عن من صور
ككفة الله يوم القيمة ان ينفخ فيها وليس ينفخ واتي عن بحر قنقش بن
الحسن بالنار واتي عن سب الديك وقال في سورة المائدة
واتي ان يدخل الرجل في سوم اخيه المسمى واتي ان يكره
الكلام عند الحاجة وقال يكون منه خسر من الولد وقال
لا يبتسوا القمامة في بيوتكم فانها مقعد الشيطان قال في
احد ويد غرة فان فعل فاصابه لعن الشيطان فلا يلو من افقه
واتي ان يستنجي الرجل بالروث والرقعة واتي ان يخرج
المراة من بيتها غير اذن زوجها فان خرجت لعنتها كل ملك
في السماء وكل منى من عليه من الجن والانس حتى يرجع الى بيتها
واتي ان يمتن بين بعيرين وجرهما فان فعلت كان حقا على الله
يخرج بالنار واتي ان تكلم المرء عند غير زوجة او غير
ذي محرم منها اكثر من خمس كلمات مما لا بد لها منه واتي

ان تباشر المرأة المرأة ليس لها ثوب واتي ان يتحدث المرأة
المراة بالخلق اية مع زوجها واتي ان يجمع الرجل اهل البيت
القبيل على ظهر طريق عام فمن فعل ذلك فعليه لعنة الله و
الملكه والنار بحرق واتي ان يقول الرجل للرجل زوجني اخذك
حتى ان زوجك اخي واتي عن اسنان العرافة ومن اماه
صدقه فقد برئ بان الله على محمد واتي عن اللعين بالند
والشطنج والكوبة والعقبة وهي الحود والطبيرة واتي
عن الغيبة والاستماع اليها واتي عن التهمة والاستماع اليها واتي
لا يدخل الجنة قتات يعني نام واتي عن اجابة الفاسق الى طعام
واتي عن النير الكاذبه وقال انها ترك الديار بلا قعر وقال
من خلف عمر كاذبه صبرا يقطع به مال امر مسلم في الله وهو
عقبات الان يوجب بر جميع واتي عن المجلس على مائدة نسي
عليها الخمر واتي ان يدخل الرجل حليمة الى الحمام وقال لا تدخل
احدكم الى الحمام الا بعدني واتي عن الحادثة التي تدعو الى الله
واتي عن تصديق الرجل واتي عن الشرب في اية الذهب
والفضة واتي عن لبس الحرير والديبايح والقز للرجال

واما النساء فلا بأس وتهي عن ان يباح الثمار حتى ينزل يصف
 او يخرج وتهي عن الحاقه يعني بيع الثمر الذي فيه الشبه ذلك وتهي عن
 الزرع وان يشترى الخمر وان يشرى الخمر في الحرقه وتهي عن غارسها وعا
 وسائر ما وساقها وبيعها ومشتريها واكل ثمرها وحاملها والحمل
 اليه وتهي عن من شربها لم يقبل صلواته او يعين في ما فانهات وتهي
 بطه شيء من ذلك كان حقا على الله ان يصفه من طيبه الخيال هو
 صديق اهل النار وما يخرج من فروع الزنا فحتم ذلك
 قد ورد جهم فليس به اهل النار فيصير ما في يدهم ولو كان
 وتهي عن اكل الربا وشهادته لزور وكتابته الربا وتهي عن
 الله تعالى اكل الربا ومركبه وكاتبه وشاهده وتهي عن
 بيع وسلفه وتهي عن بيعين في بيع وتهي عن بيع ما ليس له
 وتهي عن بيع ما لم يصف وتهي عن مصلحه الذي وتهي عن ان يشد
 الشرا وينشد الضالة في المسجد وتهي عن ان يسيل السيف في المنا
 وتخي عن ضرب جرح البهائم وتخي عن ان ينظر الرجل الى عورة ا
 المسلم وتهي عن ان ينظر الى عورة امرئه وتهي عن ان يفتح طعاما وتهي
 عن ان ينظر الى عورة امرئه وتهي عن ان يفتح طعاما وتهي

او في موضع السجود وتهي ان يصلي الرجل في المقابر والطرق والله
 والاوديه ومرباط الابل وعلى ظهر الكعبه وتهي عن قتل النخل و
 وتهي عن الوسم في وجه البهائم وتهي ان يحلف الرجل بغير الله
 فانه من حلف بغير الله فليس من الله في شيء وتهي ان يحلف
 الرجل بغيره من كذبات يستغفره وتهي عن حلف بغيره من كذاب
 الله فعليه كل ايه منها كفارة عين من شارب ومن شارب وتهي
 ان يقول الرجل الرجل لا وحياتك وحيات فلان وتهي ان يقصد
 الرجل في المسجد وهو جنب وتهي عن الغري بالليل والنهار وتهي
 عن الحجامه يوم الاربعاء والجمعة وتهي عن الكلام يوم الجمعة امام خطيب
 فيقول ذلك لغا ومن لغى فلا يجزه وتهي عن التخم بخاتم صنف واحد
 وتهي ان يقضي شيء من الحيض الحائض وتهي عن الصلوة عند طلوع
 الشمس عند غروبها وعند استوائها وتهي عن صيلام سنة ايام يوم
 الفطر ويوم الشك في يوم النحر وايام التشريق وتهي ان يشرب
 الماء كالمشرب البهائم وتهي عن شرب ما يدايد كمر فانها افضل ان يشرب
 وتهي عن التراق في البئر التي يشرب منها وتهي ان يستعمل اجير في
 يستعمل يعلم ما اجرتة وتهي عن الهجران من كان لا بد فاعلا

فلا يخرج اخاه الكثر من الجنة الا من كان مهاجرا الجنة الكثر من ذلك
 كانت النار دليلا واتي من سبع الذهب بالذهب ياده الا
 وزنا بوزن واتي عن المرح وقاد استنفاذ وجوه المذكر
 التراب وقاد من قوتل خصم من ظالم او اعان عليه باثم
 تلبس به ملك الموت فالله اعلم بجنة الله وان جهنم وليس
 المصير وقاد من مدح سلطانا جبارا او تخففه وتضعف
 له طعنا فانه كان قرينة النار وقاد من اسفر وجلا ولا يكره
 الى الذين ظلموا فتمسك النار وقاد من ولي جبارا على
 جور كان قرين هاما في جهنم ومن نجي غيايا وسعة
 حمله يوم القيمة من الارض السابعة وهو ان شئت جعل ثم تطوق
 في عتقه ويلقى في النار فلا يجلسه شيء منها دون قعرها
 الا ان يتوب قبل ان يسو الله كيف رآه او سمعه وقاد من بني
 فضلا على ما تكفيه استظالة منه على غير انه ومباهاها
 ومباهاها الاخر انه وقاد من ظلم اجيرا احده اجبط الله عليه
 وحره عليه دمج الجنة وان ربحها الى جده من عشرة خمسة
 غلام ومن خان جارا شبرا من الارض جعل الله طوقا في عتقه

من تخوم الارض السابعة حتى بلغ اسديوم القيمة مطوقا الا ان
 ويرجع الا ومن تعلم القرآن ثم نسبته لغيره يوم القيمة على
 سلطان الله عليه بكل اية حجة تكون قوتله في النار الا ان يعقل
 وقاد من قرا القرآن ثم شره عليه من ما واث عليه حب الدنيا
 وزينتها استوجب عليه سخط الله الا ان يتوب الا وان ان يب
 على غير توبة حادثة يوم القيمة فلا يدرى الله الا من عودا الا من
 بامرأة مسلمة او يهودية او نصرانية او مجوسية حرة او لينة
 لم يتبع عنه ومات مصرا عليه فتح الله له في قبره ثلثا ثياب كحج
 منها حيايت ويغفر له فيها النيران التي تحترق الى يوم القيمة فاذا
 جفت من قبره تاذى الناس من بين رحمة ويعرف بذلك ربها
 كان يعمل في دار الدنيا حتى يورثه الى النار الا وان الله حرم
 الحرام وحد الحرد وما احدث اعين من الله تعالى ومن غيرته حد
 الفواحش واتي ان يطلع الرجل في بيت جاره وقاد من
 نظر الى عورة اخيه المسلم او عورة عني اهله بعد ادخله
 الله مع المنافقين الذين كانوا اجتناب عن غيرهم الناس ولم
 يخرج من الدنيا حتى يفضحه الله الا ان يتوب وقاد من

من لم يرض بما قسم الله له من الزرق وبث شكواه ولم يصبر ولا يحسب
 له رفيع له حسنة ويلقى الله عز وجل وهو عليه غضبان الا ان
 ونهى ان يخال الرجل في مشيته **و** من لم يرض بما قسم الله له
 حسنة به من شغل جهنم وكان قوين **و** من لا يرض بما قسم الله له
 فخفف الله به وبدان الارض ومن اخال فقد انزع الله به جهنم
 وقال من ظلم امرأه مهرها فهو عند الله ذاك يقول الله عز وجل
 يوم القيمة عبدى زوجتك ابنى على عهدى **و** من عرف بهم هدي ظلمت
 امتى فمن خذ من حسنة فتدفع اليها بعد رحمتها فاذا الحق
 حسنة امرها الى النار بكنة للعمد ان العمدة كان مستورا ونهى من
 كتمان الشهادة وقال من كتمها اطعم الله لحمه على رؤس الخلائق **و**
 قوله الله عز وجل ولا تكتموا الشهادة ومن كتمها فانه اثم قلبه وقال
 من اذى جاره حرم الله عليه ربح الجيرة وما وجه جهنم ونسب
 ومن صرع جاره فليس منا **و** ما زال جبريل يوصى بالخير
 حتى ظننت انه سيحمله فنرضه **و** ما زال يوصى بقيام الليل حتى
 ظننت ان خيبر امتى لم ينالوا الا ومن استخف بفقر مسلم
 فقد استخف بحق الله والله يستخف به يوم القيمة ان يتوب

وقال من اكرم فقرا مسلما الى ابيه يوم القيمة وهو عند راض **و** قال
 من عرضت له فاحشة او شهوة فاجتنبها من مخافة الله عز وجل
 عليه النار وامنه من الفزع الاكبر وانجز له ما وعده في كتابه
 قوله تعالى ومن خاف مقام ربه جنتان الا ومن عرضت له دنيا وخاف
 فاختار الدنيا على الاخرة لقي الله يوم القيمة وليست له حسنة
 بها من النار ومن اختار الاخرة وترك الدنيا رضى الله عنه وغفر
 له مساوى علمه ومن ملا عينه من حرام ملا الله يوم القيمة من النار
 الا ان يتوب في رجوع وقال من صافح امرأته تحرم عليه فقدا
 بسخط الله ومن التزم امرأته حراما من سلسله من اثم
 شيطان فتعد فان في النار ومن غش مسلما في شرف او بيع
 فليس منا ويحشر يوم القيمة مع اليهود لانهم اغشوا خلقا للمسلمين
 ونهى رسول الله ان يمنع احد الماعون جاره **و** من منع
 للماعون جاره منع الله عنه يوم القيمة وكل من اكل من فاسد حلاله
 وقال الله عز وجل ان ذنبا رجلا لمساها لم يقبل الله عز وجل منها
 صرفا ولا عسلا وحسنة من علمها لم يرض الله ان تصامت نهارها
 قامت ليلا واعفت الى قارب حلت حيا داحيل في سبل كانت

في اول من نزل النار كذلك الرجل اذا كان لها ظالم الا ومن
 خذ مسلم او حرمه بقدر الله عظامه يوم القيمة وحشره على لا يحسن
 يدخل جهنم ان يورث من بات في قلبه غش اخيه المسلم
 في سخط الله واصبح كذا حتى يورث من الغيبة قاتل
 من اعتاب امرا مسلم بطل صومته وقص وطئه وجا بوم
 القيمة يخرج من فيه راحته اثني من الجيفة ينادي به اهل القبور
 فان مات قبل ان يتوب كانت مستحالة لما حرم الله عز وجل
 وقا من كظم غضا وهو قادر على انفاذه وحلم عنه
 الله تعالى اجن شهيدا الا ومن تطول على اخيه في غيبة معهما
 في مجلس فريدها عنه رده الله عنه الفنا من الرخ الدنيا
 والاخره فان هو لم يردّها وهو قادر على ردها كان عليه
 كوز من اعتابه سبعين مرة وتبره هو لا يبره من الجحيم
 وقا من خان امانة في الدنيا ولم يردّها الى اهلها ثم ادر
 الموت مات على غير ملتي وبلغني الله وهو عليه غضبان و
 قاتل من شهد شهادة زور على احد من الناس على لسانه
 مع المتأقين في الدرك الاسفل من النار ومن اشترى

حياته

حياته وهو يعلم من كاذب خاها ومن جسد احسن المسلم شيئا
 من حقه حرم الله عليه بركة الرزق الا ان توب الا ومن سمع
 فاحشه فافشاها فهو كاذب اناها ومن احتاج اليه من المعلم
 في قرض وهو يقرب عليه فلم يفعل حرم الله عليه ربح الجند
 الا ومن صبر على خلق امر لا يسيئ الخلق واحتسب في ذلك الاجر
 اعطاه الله ثواب الشاكرين الا وما امره لم يرفق بزوجها وحلة
 على ما اتفق عليه لا يطيق لم يقبل منها حسنة وبلغني الله وهو عليها
 غضبان الا ومن اكرم اخاه المسلم فاما بكر ما عرفت وجل و
 تهي من قوة الرجل قوا الا اذ تم وقا من ام قى ما يذنبهم
 وهم براء من ذنوبه فاقصد بهم في حضرة واحسن تقياسه
 وقا من تركه وسجود فله مثل اجر القوم ولا يقص من
 اجولهم شي فاقص من شئ الى ذئ قايه بنفسه وماله ليصل
 رحمه اعطاه الله تعالى اجر ما به شهيد ولم يكل خطوه ان يعوت
 الف حسنة ومحي عنه ان يكون الف سيئة ورفع له من الدنيا
 مثل ذلك وكان كانه عبد الله تعالى حسنة محبها صابر ومن
 كفى من احابه من حوائج الدنيا وشئ في حاجته يقضى الله له

حرم من الجنة على اللذان والنجيل والقتاب هو التمام الآمين
 تصدق بصدقة فله وزن كل درهم مثل جبل احد من نعيم الجنة
 ومن يصر في المحتاج كان له صاحبها من غير ان ينقص من اجرة
 شيء ومن صلى على ميت صلى عليه سبعون الف مرة وغفر له
 بكل ما قدم من ذنبه فان قام ميتة دفن في تحت عليه التراب كان له بكل
 قدم يقلبها قنطرة من الاجر والقرن مثل جبل احد آو من دفن
 عيناه من حسنة الله تعالى كان له بكل قطرة قطرة من دم من غير قصر في الجنة
 مكافاة بالجنة والجوهرة وفيه ما يعين ليل ولا اذن سمعت واخبر
 قلبه بآلاءه ومن في المسجد يطلب فيه الجاعة كان له بكل خطوة سبعون
 الف حسنة وترفع له من الدرجات مثل ذلك وان مات وهو على ذلك
 وكل الله تعالى به سبعين الف ملك يهودونه في قبره ويؤنسونه في جنة
 وسخفون له حتى يبعث الآو من آذن محسبا برئ من ذلك
 الله تعالى اعطاه الله تعالى الف شهيد واربع الف شهيد يودون
 في شفاعته وبعث الله تعالى من آو من الجنة الآو من الجنة اذا فار
 استشهد ان لا اله الا الله صلى عليه سبعون الف ملك واستغفر
 له وكان يوم القيمة في ظل العرش حتى يقرع الله من حساب الخلق ويكتب

حاجته اعطاه الله تعالى من المغاورة من النار وفضي
 له سبعون حاجة من عوالم الدنيا والآخرة في الجنة
 الله تعالى من جمع ومن رضى يوما وليلة فله حثيثك الى عيادة
 بعثه الله عز وجل يوم القيمة خليفته اباهم خليل الرحمن حوز
 الصراط كالبرق الالامع ومن سعى لرضي في حاجة قضاه
 او لم يقضها خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه ففادى من
 الاضرار الى انت والله يا رسول الله فان كان المراد من هذا
 بته وليس لك اعظم اجر اذا سعى في حاجة اهليته فانك
 الآو من قريح عن مؤمن كربة من كربة الدنيا في سبع الله عز وجل
 وسبعين كربة من كربة الدنيا واثنين وسبعين كربة من كربة
 الاخرة اهولها العوض فان من يبطل عن ذي حق حقه
 وهي تعد على اذ حقه فعليه كل يوم خطيئة عشائر الا
 ومن على سوطا من يدى سلطان جبار جيل الله ذلك السوط
 يوم القيمة ثوبان من نأطوله سبعون ذراعا يستطاع عليه
 في نار جهنم ولبس المصير من اصطنع الى اخيه مروه فانفق
 به احبط الله عمله وثبت وزنه ولم يشك له سعيه ففادى

فأجاب قوله استشهد بأن محمد رسول الله أرجو الفطك ومن حافظ على
 الصف الأول والكبير الأول لا يؤذي سلما أعطاه الله من أجر
 يعطى المورث في الدنيا والآخرة الآو من تولى عرفة قوماني يوم
 القيمة ويده مغلولتان إلى العنقة فان قام فيهم بأمر الله تعالى
 أطلقوا الله وان كان ظالما هوية في نار جهنم وبئس المصير فقام
 لا تحقوا شيئا من الشر وان صغر في عينكم ولا تستكروا ولا تحزنوا وان
 كنتم في عينكم فان لا كبير مع الاستغفار واصغروا مع الضراب
 ولا شعيب وقد سئلت الحسن بن زيد عن طول هذه الحديث
 فقال حدثني جعفر بن محمد عن علي بن طالب عليه السلام انه حج هذا الحديث
 من الكتاب الذي هو المأثور من الله وخوف على الطالب عليه السلام
الفصل الثالث في وصية النبي صلى الله عليه وسلم عليه
 جعفر بن محمد عن ابي جعفر عن علي بن طالب عليه السلام انه قال
 يا علي اوصيك بوصية فاحفظها فلا تنزلها حين ما حفظت على
 يا علي من كظم غيظا وهو يوقد على مضائه اعقبه الله يوم القيمة
 آمنا واما ما بعد طهر يا علي من لم يحسن وصيته عند موته كان نقصا
 في مرقه ولم يك الشفاعة يا علي افضل الجاهل من اصبح ولا يم

ينظم احد يا علي من خاف الناس لسانه فهو من اهل النار يا علي
 الناس من اكرمهم الناس انفا شرفه يا علي شرف الناس من باع اخيه
 بدنيه واسر من ذلك باع اخيه بدنيه يا علي من لم يقبل
 العذر من متصل صادقا او كاذبا لم ينل شفاعتي يا علي انما عرفت
 جلا احب اليك في الصلاح والغرض الصدقة في الفياض يا علي
 من ترك الخمر اخيه الله سقاء الله من الرقيق المحنوق فقام على امر
 فاقصم وغم والله صيانته لنفسه شكركم الله على ذلك يا علي شارب الخمر
 كعابد الوثن يا علي شارب الخمر اقبل الله تعالى صلواته اجمعين وما كان
 في الاخير ما كان يا علي كل سكر حرام وما سكر كثره فاجرمه
 حرام يا علي جعلت الذنوب كلها في يد وجعل مفتاحها شراب الخمر
 يا علي ما في على شارب الخمر ساعة لا يعرف بها ما به عرفت جل يا علي ان الله
 الجنان الرواسي هو من ازاله ملك من اجله يقص ايامه يا علي
 من لم ينفع بدنيه ودنيه ولا خير له في مجالسته ومن لم يوجب
 له فلا وجب له ولا كرم يا علي ينبغي ان يكون المؤمن في حاله
 عند الموت اهن وصبر على البلاء وشكر عند الرخا وقنع بما
 رزقه الله ولا يظلم العباد ولا يحامل على الاصدقاء بدنه منه

ورق من تفصيل فلان الرزق
 وفيه الرقيق المحنوق فقام على امر

منه في ثوبه الثاني في واحدة باعلى اربعة اوتد لهم دعوة امام
عادل ووالد اوله والرجل يدعى اخيه بظهر الغيب المظلم قوله
الاستنصار المتقام استنصار وعزة وجلالة انتصركم ولوجود حيز باعلى ثمانية اهيوا
فلا يبقوا الا انفسهم الذاهبة ما يدعى يدع اليها والمناقر على
رهب البيت وطالب الخبز من عدائه وطالب الفضل من الليام
والراجل من انفسه في سره يدخله فيه المستحق بالسلطان
والجاني في مجلس ليس له باهل والمقبل الحديث على من ليس فيه
يا علي حرم من الجنة على كل فاحش نديا بالي ما قال لا ما قيل له
طوبى لمن طلع عن حسن علمه يا علي ان خرج فيذهب هاروك والملك
فذهب فخره اياك وخصلته الضحك والكسل فانك ان خرجت
لم تقصر على حق وان كسلت لم توفه حقا يا علي اكل ذنب ثوبه
الخلق فان صلح به كما خرج من ذنبك دخل في ذنب يا علي اربعة
اسرع شئ عقوبه رجل احسنت اليه فكاك بالاحسان اساء
وجعل ابغى عليه وهو يغني عليك وجعل عاهدة على امرئ
له وعندك وجعل وصل قبالة فقطعوه يا علي من استولى
عليه الصبر جعلت عند الواحد يا علي اثنتي عشر حصة ينفع للرجل

الاستنصار المتقام
و في صحتنا عليه
الاستنصار

المسلم ان يعلمها على المائدة اربع منها فريضة والبع منها سنة والبع
منها ادب فاما الفريضة فالمعروف باكل التسمية الشكر والرضا
واما السنة فالجلوس على الرجل الميرى والاكل ثلث اصابع وان
ياكل باليد ومض الاصابع واما الادب فتصغير اللحية والمضغ الشد
وقلة النظرة وجوء الناس عن البدن يا علي خلق الله الجنة
لبنين لبنه من ذهب لبنه من فضة وجعل حيطانها الباقوت
وسقفها الزبرجد وحصاؤها اللؤلؤ وترابها الزعفران و
المسك الا فرغم فادهاكم في قوائم الاله الا الله الحي القيوم
سعد من يدخلني قال الله جل جلاله وغنى وجلالي لا يدخلها
مد من غمر واتمام ولا دوت ولا شريط ولا مخنف ولا باشي ولا عشا
ولا ملج وح ولا قدر يا علي فزاهم العظيم من هذين الامه غمر
القنار والساحر والديوث وناجح الغرارة من هذين الامه غمر
اليهم ومن تكلم في محرم والساعي في الفسنة وابع السلاخ
من اهل الحرب وابع الزكوة ومن وجد سعة عات وطع
يا علي لا طعمة الا في عرس عرس او عرس او عرس او عرس او عرس او عرس
فالعرس الترويع والخمر من الناس بالولد والعذر المختار

ط
وحصبا

والوكان في سري الدار والركان الرجل يقدم من مكة بأعلى لا ينجي للعاقل
 ان يكون طاعنا في ثلاث من قلة طعاش او تزود لحاد او لذة
 في غير محرم بأعلى لثمة من مكانه الاخلاق في الدنيا والاخرة
 عن ظلمك وتصل من طوعك وتحمي عن جعل عليك بأعلى ياد رايح
 قبل ان يبع شيا بك قبل هو ملك وصحتك قبل ثقلك وعناؤك قبل
 فقلك وجباؤك قبل موتك بأعلى كره الله كرامة العبد في الصلوة
 والتمتع في الصدقة واسان المساجد حبسا والضحك في الغيرة
 المتعلق في الدون النظر الى الغروب والوقوف في المعركه الكلام عند الجمع
 لانه يورث الحزن من كره النوم من العشاين لا ينجي من النسيان
 وكره الغسل تحت السماء الا غير كره دخول الاماكن الا غير كره
 فان فيها اسكانا من الملكه وكره دخول الحمام الا غير كره الكلام
 الاذان والاقامة صلوة الغداة وكره ركوب البحر وقصد حياضه وكره
 النوم فوق سطح ليس بجرح فاق من نام على سطح عجز فقد برئت منه
 الذمه وكره ان ينام الرجل في بيته وكره ان يغتسل الرجل في امائه
 وهي حايض فان فعل وخرج الولد محذورا وببرص فلا يموت الا
 نفسه وكره ان يكلم الرجل محذورا ان يكون بينه وبينه قدر

ذراع وفارس من المذوم فزارك من احمد وكره ان يجامع الرجل
 اهله وقد احسن حتى يغتسل من الاصلام فان فعل ذلك وخرج
 الولد مجنون فخلو يلو من الآفقه وكره البول على شط نهر جار وكره
 ان يجثث الرجل تحت شجرة شمر وكره ان يتغسل الرجل وهو قائم وكره
 ان يدخل الرجل بيته مظلما مع السراج بأعلى افة الحبيب افترجا بأعلى
 من خافه غرير جعل خاف منه كل شيء ومن لم يخف الله اخاف الله من كل
 شيء بأعلى ثابته لا يقبل منهم الصلوة العبد الا بوضي برحمة الله وكره
 التناثر وزوجها عليها ساخط ومانع الكفر وزارك الوضوء والجدي
 المذموم تصلي بغير خمار وامام قوم يصلي بهم وهم كاهن والسكنان
 والزين وهو الذي يوافي البول والغايط بأعلى اربع من كره فيه
 بئس له بيتا في الجنة من اوى النعم وجرم الضعيف واشقى على والده
 ورفق بملوكه بأعلى لثمة من كره الله كره من افاض الناس
 من عبد الله باخرة من عليه من عبد الناس من ربح من محارم
 الله من اربح الناس من نفع بان نفعه الله من اغنى الناس
 على لثمة لا يطيقها احد من هذه الائمة الحواسه للاخ في ماله واصا
 الناس في نفسه وذكر الله عز وجل على كل حال وليس سبحانه الله والجحيم
 والله الا الله والله اكبر ولكن اذا ورد على ما يحق عليه خاف به عز وجل

عنه وتركه يا على ثلثة ان انصفهم ظلموك السفلة واهلك وصادمك
 وثلثة لا تصفون من ثلثة حق من عبد وعالم من جاهل وقوي من
 ضعيف يا على سبع من كن فيه قد استكمل حقولا ايمان وابواب
 الجنة من ثلثة من اسبغ وضوءه واصبح بلبنة واذى نكوه ماله وكف
 وسبح لسانه واستغفر لذنبه وادى النصح لاهل بيته يا على
 لعن الله اكل الزادة وحده واكل الغلدة وحده والناع في بيت
 يا على ثلث تخوف من الجنون السقوط في القبر في المشي في خندق احد
 والرجل بياض وحده يا على ثلث يحسن الكذب المكين في الحرب
 عدلته وجنتك والاصلاح بر الناس وثلثة محاسنهم عيب القلب
 محالة الازالة الاغنياء والحديث مع النساء يا على ثلث معقبات الايمان
 الاتفاق من الايمان وضايفك الناس من نفسك ويزل العلم لتعلم يا على
 ثلث من لم يكن فيه لم يتم عمله وخرج من محاصي سدك وخلق يدري
 به الناس لم يرت به جهل الجاهل يا على ثلث فخرات المؤمنين في الدنيا
 لقي الاخوان وتغيط الصيام والتمجد من اهل البيت يا على اهل البيت
 ثلث حضال الحسن والحسين والكبر يا على اربع حضال من الشقاء
 جمود العز وقساوة القلب وبعد امل وحيل اليق يا على ثلث درجات
 وثلث كفارات وثلث مهلكات وثلث نجيات فاما الدرجات

فاسبغ الرضوخ في السيرة واسطر الصلوة بعد الصلوة والمشي
 بالليل والنهار الى الجماع ولما الكفرت فامتناء السلم والمعام الطوا
 والتمجد بالليل والنهار واما المهلكات ففتح مطاع وهوى شه
 واجتار الكذب لنفسه واما النجيات فخر في الله في السر والعلانية و
 الفصل في الغنى والفقر وكيفية العدة في الرضا والخط يا على ان رضاع
 بعد نظام ولا يتم بعد احتلام يا على ستر سنين بر والدك
 ستر سنة من رحمتك ستر مباحدم ايضا ستر ملبس شيع جنابة
 ستر ثلثة اميال اجب دعوى ستر اربعة اميال زنا خالة الله ستر خمسة
 اميال اجب الخوف ستر ستة اميال انظر المظلم وعليك بالاستغفار
 يا على ثلث من ثلث علامات الصلوة والزكوة والصيام والتمكيد ثلث
 علامات ثلث اذ احضر في غيبات اغاب في ثلث المصيبة بالمصيبة
 وللظالم ثلث علامات يعرف من ذنبه بالغلبة ومن فوقه بالمعصية
 يظا هو الظلمة واللمن اي ثلث علامات ينشط اذا كان عند الناس و
 يكسل اذا كان وحده ويجب ان يحذر في جميع اموره ولما فوق ثلث
 علامات اذا احذر كذب اذا وعد وخلف واذا اتمن خان
 تسعة اشياء توفى النسيان اكل التفاح الحامض واكل الكزبرة

والجبن وسائر الفناء وقراءة كتابه النبوي والمشي على الراس طوي
 القلعة والحج في النجف والبول في الماء الركد بأعلى العيش في مكة دار
 قولا وجاريه حسنا وفرش قبا بأعلى واسه لوك الوضوح في فخر
 بعث الله اليه بجانة فوفى الأعداء في دولة الأسرار بأعلى
 من انتمي له غير من اليه فغلبه لخدمته ومن احدث هذا اواوي
 حيا فاحلله الجنة الله فقبل ان يسلوا الله وما ذلك الحرف فار
 القتل بأعلى المؤمنين من آمنه المسلول على اموالهم ودمائهم
 والمسلم من سلم المسلمون من يده ولسانه والمهاجر من حجر السبا
 بأعلى او في عري الامان الحب في الله والبغض في الله بأعلى من
 اطاع امر الله كبره الله على وجهه في النار ففاد على عم وما ملك الظا
 قاص ياذن لها في الذها الى الحما والعشا والناجح والبس
 الدنيا الرفاق بأعلى ان الله تبارك وتعالى اذهب الاسلام نحو
 الحياه عليه وتفاخرها بآياتها الا ان الكمال من ادم وادم من
 تبارك اكرمهم عند الله اتقاهم بأعلى من المنحوشين المستعز
 المحر ومهر الزائده والرشق في الحكم واجبر الكاهن بأعلى من قومه
 ليامر به السفه او يحا دله به العلماء او يلدعو الناس الى نفسه

فهو من اهل النار بأعلى اذا ما العبد في الناس ما خلف وفات
 الملك ما قدم بأعلى الدنيا بحسب وجه الكافر بأعلى من الفجاءة
 راحة المؤمن وحسره الكافر بأعلى او حتى استكمل الى الدنيا اخيرا
 من خدمني وانص من خد ملك بأعلى ان الدنيا لو عرفت عنده
 جناح بعوضه لاتبعت الكافر منها شرب من ماء بأعلى ما احدث من الاكل
 والاضيق في الآخرة عني يوم القيمة انه لا يعط من الدنيا الا في ما يلقى
 شر الناس من اثم الله في قضائه بأعلى ان المؤمن يستريح وصاحبه يهلك
 ونوم على الفرائض عباده وقيل من حبيب الجنب جهاد في سبيل الله
 فان عرفت معنى الناس ما عليه من ذنب بأعلى لو اهدى الى الكوكب لبعثت
 ولودعته الذراع لا جبت بأعلى ليس على الناس اعم ولا جماعة
 اذان ولا اقامة ولا عبادتهم من الا اتباع حبانهم ولا هو ولا من الصفا
 والمروة ولا اسلام المحر وتعلقوا ولا الى القضاء واستشار وانذبح الا
 عند الضرورة ولا غير الدنيا واقم عند قبره ولا تنفع الخطبة ولا تنفع الحج
 ولا تنفع من ميت زوجه الا بانه فان حوزة بغير اذنه لعنه الله عز وجل
 ويكامل ولا تقطع من ميت زوجه لا بانه ولا ينفع زوجه
 عليها ساحت وان كان ظالما لها بأعلى الاسلام عريان وليا له الحيا

وزينة الوفا، ومراقبة العمل الصالح وعادة الورع، وكل شيء من الأساس
والأساس الإسلام حبنا أهل البيت يا علي سوا الخلق قوم وطاعة
المراه ندامة يا علي أن كان الشوم في شيء في لسان المراه يا علي غي الخلق
وهلك المنقلون يا علي من كذب على محمد بن عبد الله فليتبوا مقعدهم في النار
يا علي ثلثة من رزق في الحفظ ويذهب من العلم الثبات والستور السوال
وقراءة القرآن يا علي السوال من السنة ومطهرهم للفهم ومجالسهم
ويرضى الرحمن في فضل أسنان ويذهب الجحش وحيد الله وشي
ويذهب بالعلم وينبذ الحفظ ويضاعف الحسنات وتقرح به
يا علي التورم الرجة نوم النساء على أقيمتهم ونوم المؤمن على أمانهم
نعم الكوار والمسا فقير على أمانهم ونوم الشياطين على وجوههم يا علي ما جئت
تعبا بنا ولا جعل ذرية من صلبه وجعل ذرية من صلبك ولولا ذلك
ما كانت ذرية يا علي رجة من قواصم الظلم أمم يعصي الله تعالى بطاع
أمره ووجه يحفظها زوجه واولادها ونحوه وفيه لا يجد صاحبها
وجان سوا في دار مقام يا علي أن عبد المطلب سقى في الجاهلية حسن
اجراها الله تعالى في الإسلام حرم ضياء الاباء على الابناء فان الله سبحانه
ولا تتركوا ابائكم من النساء ووجدهم كذا فخرج منه الحسن

به فانزله الله تعالى واعلموا انما ختم من شيء فان الله سمع الله وما خسر
منهم ستمها سقاه الحاج فانزله الله تعالى اجعلني سقاه الحاج
الايه وسق في القتل ما من من الاجل واجد الله تعالى ذلك في الإسلام ولم
يكن الطواف عند قبره من فخرهم لهم عبد المطلب سيدنا
فاجد الله تعالى ذلك في الإسلام يا علي أن عبد المطلب كان لا يستقيم بالانكاح
ولا يعبد الا صنما ولا يأكل ما ذبح على النصب وتولى يا علي ديني إلى أول
يا علي اعجب الناس انما واعظهم انما انا قوم يكونون في اخر الزمان
لم يحق النبي وحجبت لهم الحجة فاجروا على بيان يا علي ثلثة معين
القلب استماع الامر وطلب الصيد وبيان باب السلطان يا علي الفصل
في جلد ما لا تشرب لبنه ولا تأكل لحمه ولا تفصل في ذات الجحش ولا في
ذات الصلاصلا ولا في صبيان يا علي كل من البض ما اخلف طراه
ومن السمك ما كان له قشور ومن الطير ما دف وارتل ما صف
كل من طير الماء ما كانت له فاصية وصيصية يا علي كل ذي ناب من السباع
ومخلب من الطير فحرام الاكل يا علي اقطع في غرة لاكثر يا علي ليس على ذلك
عقر واحد في التعريض في الشفاعة في حد ولا غير في طبعه وحرم
عين تولد مع والد والمراه مع زوجها ولا العبد مع مولاه ولا تحت

يوم لا اليل ولا وصال في صيام ولا تقرب بعد حرم يا علي لا تقبل ولا
 بولن يا علي لا تقبل الله دعا قلبه يا علي يوم العالم افضل
 من عباده الجاهل يا علي اعتبر بصلية العالم افضل من الف
 ركوة بصلية العابد يا علي لا تصم من الماء تطوعا الا باذن زوجها
 ولا يصوم العبد تطوعا الا باذن مولاه والصوم الصنيف تطوعا
 الا باذن صاحبه يا علي صوم يوم الفطر وصوم يوم الاضحي حرام وصوم
 الوصال حرام وصوم السبت حرام وصوم نهر العصية حرام
 وصوم الدهر حرام يا علي في الزناست خصال الست منها في الدنيا
 وثلاث في الآخرة فاما التي في الدنيا فيذهب اليها ويجعل الفناء يقطع
 الرزق واما التي في الآخرة فتسوء الحسنات ويحط الرحمن والخلود في
 النار يا علي لو سبعتون جزا فامسحوا مثل ان ينك الرجل امه في
 بيت الله الحرام يا علي من منع قبيلا من نكوة ماله فليس ولا
 مسلم ولا كرامة يا علي تارك الزكاه يسئل الرحمن الدنيا وذلك قوله
 الله تعالى حتى اذا جاء احدهم الموت قال رب ارجعون الاية يا علي
 تارك الحج وهو يستطيع كافر فانه تبارك وتعالى وعلى لنا
 حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين

يا علي من سفل الحج حتى يموت بعينه يوم القيمة يرد يا انصرانيا
 يا علي الصدقة رد القضا الذي قد ابرأتم ابرأ يا علي صلبه الرحمن
 تزيد العمر يا علي افتح بالمح والحق وان فيه شامنا وسبعين
 داء يا علي لو قد فقت مقام المحجج لشفعت في ابي وابي عمي وامي
 كان لي الجاهلية يا علي انا النبي انا دعوت ابي ابراهيم يا علي العقل
 ما اكتسب بالجنة وطلب برضا الرحمن يا علي ان اول خلق خلقه
 الله تعالى العقل فقال له اقبل فاقبل ثم قال لك ادبر فادبر
 وعزني وجلالي ما خلقت خلقا هو احب الي منك بل اخرجوك
 اعطى وبك ايتى بك اعاقب يا علي لصدقة وذو رحم محتاج
 يا علي درهم في الخصة افضل من الف درهم ينفق في سبيل الله
 وفيه راحة عشر خصله نظر الخ من الاذنين ويجعل البصر يلين
 الخياشيم ويطيب الثكلى ويسد الله ويذهب بالضناويق
 وسوسة الشيطان وتفرغ به الملكة ويستبشر بها المؤمن
 ويغفر الكفار وهو نبي وطيب يحيى منه شكر ويكره هوانه
 له قبره يا علي احذر في قول الامع الفعل ولا منظر الامع الحجر
 ولا في الاملا الامع الجود ولا في الصدقة الامع الرضا ولا في الفقه

آميخ الريح ولا في الصدقة آميخ النية ولا في الحين آميخ الصحة ولا في الطين
 آميخ الامن الرزق يا علي حرم من النساء تسبعة اشياء الدم والمثانة
 والمثانة والنخاع والغدد والطحال والموت يا علي لا تأكل في الرزق
 اشياء في شري الاضحية والكفن والنفقة والكرى المكنة يا علي لا اجبركم
 باشبهكم في خلقا فاطمنا من سوا الله فاستسكن خلقا واعظم
 حلا واكثر بقرابته واستدكم من نفسه فاصاف يا علي امان لا مني
 من العرف اذ اهتم بكم الشفق فقر اجتمعت الرحمن الرحيم وما قدر في
 خوفه ولا من عجب افضته يوم القيمة والسموات مطويات بعينه
 سبحانه ولما عاين شكون هم الله محرمها ومن سها ان ترى اخوتي هم
 يا علي امان لا مني من الشر فادعوا الله او ادعوا الرحمن الى اخره
 يا علي امان لا مني من الهدم ان الله يمسك السما والارض ان ترقا
 لكن ان اذن ان اسكها من احد من عباده ان كان جليما غفيرا يا علي امان
 لا مني من الهلكة حوله لا قوة الا بالله على ولا استعاض من الله الا الله يا علي
 امان لا مني من الخوف ان في الله الذي نزل الكتاب وهو تعالى الصالحين
 وما قدر رواته خوفه الله يا علي من خاف السباع فليقر الفجاء
 رسوله من انفسكم الى اخره يا علي ومن استصعبت عليه دابة فليقر

لا اله الا الله

لا اله الا الله

لا اله الا الله

لا اله الا الله

لا اله الا الله

لا اله الا الله

لا اله الا الله

في اذنه الايمن والاسلم من السما والارض طوعا وكرها والله
 ترجعون يا علي ومن كان في بطنه ماء اصفر فليكتب على بطنه اية
 الكرسي ويسره فانه يدبر اذن الله ومن خاف ساجدا او غائطا
 فليقر ان ربكم الله الذي خلق السما والارض لا اله الا الله يا علي حوا الوالد
 على والد ان يحسن اسمه وادبه ويصوم من فاضل حيا وحوا الوالد
 على ولد ان لا يمتدح باسمه ولا يمشي بين يديه ولا يحل احدا من ولده ان يدخل فيه
 للحمام يا علي لثمة من الوسا من اكل الطير وتعلم الاطفا بالاسنان
 واكل الحية يا علي لعن الله والذين حملوا ولدهما على عقوقهما يا علي
 يلزم الوالد من عقوق ولدهما ما يلزم الوالد لهما من عقوقهما يا علي
 هم الله والذين حملوا ولدهما على يريهما يا علي من اخرك والذين
 فقد عقهما يا علي من اغتدب عنده اخوه المسلم فاستطاع نصره فلم
 ينصره حذله الله في الدنيا والاخرة يا علي من نفي ثيما في نفقة باله
 حذر يستغنى وجبت له الجنة العبد يا علي من مسح يده على راسه ثم رجلا
 اعطاه الله تعالى بكل شعرة نورا يوم القيمة يا علي لا فخر اسد من الحمل ولا
 ماله اعد من العقل ولا حدة او ضل من العجب ولا عقل كالدبر ولا دمع
 كالنفث ولا حسب كالحسن الخلق ولا عباد من الفكر يا علي امه الحسد

الكذب وآفة العلم المسكين وآفة العبادة الفسقة وآفة الجمال الخيلاء
 وآفة الحلم الجحش على أربعة يذهبن ضياءا الأكل على الشبع والسراع
 في القوم والزور في السخيرة والصليحة عند غداها ما من شيء يوصل
 على فقد أخطأ طريق الجنة بل على آياتك وفيرة الغراب في سنة الأسد
 يا علي لا يدخل يدعي في قم السنين إلى المرفق أحل من أن يسئل من له
 يكن نعم كان يا علي أن أغوا الناس على الله وجل القائلين قاتله والصاب
 عني ضاربه ومن تولى غير موليه فقد كفر بانوار الله تعالى يا علي تختم
 باليمين فانه فضيل من الله كالقوين قاتل الختم يارسو الله تعالى
 بالعصا الأحمر فانه أول جبل أقر الله عز وجل بالوحدانية ولي بالنسوة والذكور
 بالوصية والأولاد بالامامة ولست بعتك الجنة وأعد لك بالنار يا علي أن
 تعاشر في الدنيا فاختار من على رجال العالمين فاطمحة الثانية
 فاختار على رجال العالمين فاطمحة الثالثة فاختار الأعداء من على
 على رجال العالمين فاطمحة الرابعة فاختار فاطمة عليها السلام العاشر
 يا علي اني اريت اسمك مقرونا باسمي في أربعة مواطن فاحسب بالنظر
 اليه اني لما بلغت بنت المقدس في مراحلي إلى السماء وجدت على
 ضحكها يا الله محمد رسول الله ابنته بوذيرم ونفرتة بوذيرم

علقت

علقت لجبرئيل من وزيري فقال علي بن الطالب فطانت السميت إلى
 سلك النعمى وجدت مكتوب عليها اني انا الله لا اله الا انا وحدي
 محمد صفوتي من خلقي ابنته بوذيرم ونفرتة بوذيرم فقلت لجبرئيل
 من وزيري فقال علي بن الطالب فطانت السميت إلى السميت
 إلى العرش رب العالمين فقلت له في حديث مكتوب يا علي فاطمة انا الله
 لا اله الا انا وحدي محمد صفوتي ابنته بوذيرم ونفرتة
 بوذيرم يا علي ان الله تبارك وتعالى اعطاني ذلك سبع خصال
 اول من يشق عنه القبر معي وانت اول من تقف على الصراط معي
 وانت اول من يكسب اذا اكسبت ويحيى اذا حييت وانت اول
 من يسكن مع عليين وانت اول من يشرب من الرحيق المختوم
 الذي ختمه مسك ثم قال سلمان الفارسي يا سلمان انك
 في علمك اذا اعتللت ثلث خصال انت من الله تبارك وتعالى وذكر دعائك
 فيها مستجابا **اول** ادع الله عليك دنيا الاخطئة متعك الله
 بالعافية الى القضاء اجلك ثم قال اني ذررت يا ابا ذر آلاء
 والسؤال فانه ذل حاضر وقد تعجبه وفيه حسنا طويل يوم
 القيمة يا ابا ذر تعيش وحدك وتوفى وحدك وتدخل الجنة

وحالك بعدك قوم من اهل العراق يتولون غسلك وتحنينك
 ودفنك يا اباذر لا تسلكك وان اناك شئ فاقبله ثم فاقبله
 اصحابه الا اخبركم خبرا كره قالوا بلى يا رسول الله فاقبله المشا
 بالقيمة المقررة من الاحبة الباعون للبر العيب **الفصل الرابع**
 في اختيارات الايام من الصادق ع او اليوم من الشهر صلح
 للقاء الامراء وطلب الخواج والسرا والبيع والزراعة والسفر
 الكا يصلح للسفر وطلب الخواج **الثالث** ردى لا يصلح شئ من هذه الايام
 صالح للزواج ويكن السفر فيه **الخامس** ردى يصلح للزواج
 مبارك يصلح للزواج وطلب الخواج **السادس** مبارك يصلح لكل
 ما يراد ويصح فيه **السابع** يصلح لكل حاجة سوى السفر فانه يكره فيه
الثامن مبارك يصلح لكل ما يراه الانسان من ما فيه رزق لا
 يرى في سفر كل خير **العاشرة** يصلح لكل حاجة سوى الدعاء على السلطان
 ومن قرع من السلطان احد ومن ضل عليه ضاله وجدها وجد
 للسرا والبيع والخواج ومن مرض فيه يرى **الحادية عشر** يصلح للسرا والبيع
 للخواج والسفر باحلا الدعاء على السلطان والتراي فيه يصلح له
الثانية عشر يوم مبارك فاطلبوا فيه خواجكم واسعوا لها فانها

نفى **الثالث عشر** يوم نخس فاقبله من الخواج **الرابع عشر** جيد للخواج
 لكل عمل **الخامس عشر** صالح لكل حاجة تردها فاطلبوا فيه خواجكم
 فانها تقضي **السادس عشر** ردى من يوم كل شئ **السابع عشر** صالح للخواج
 فاطلبوا فيه ما شئتم وتردوا ويبيعوا وشرا وان زرعوا وابوا
 ادخلوا على السلطان فانها تقضي **الثامن عشر** ختار صالح للسفر وطلب
 الخواج ومن خاتم فيه عدة خضرة عليه وطفرة لقرنة الله **الثانيون**
الرابع عشر ختار صالح لكل عمل ومن قرع فيه يكون مبارك **الخامس عشر**
 جيد للخواج والسفر والبناء والعرض والدعاء على السلطان يوم
 مبارك عتبة الله **السادس عشر** يوم نخس **السابع عشر** مبارك
 جيد للزواج والبيع والسلطان والسفر والصدق **الثامن عشر** ختار جيد
 خاص للزواج والتجارة كلها والدعاء على السلطان **الثانيون**
والثانيون ردى من يوم نخس فانه من كل شئ **الحادية عشر** ردى من يوم
 صالح لكل حاجة سوى السفر وعليه بالصدق فانه يقضي **الثانية عشر**
 والعشرون جيد للخواج والبيع وكل ما يراه السلطان **الثالثون**
والعشرون من وج **الحادية عشر** ردى من يوم نخس جيد لكل حاجة ما خلا الكا
 فانه يكره ذلك ولا يرى له ان شئ في حاجة ان قد رعى ذلك ومن

الحادية عشر

في خاتمة الكتاب وما فتح هذا الكتاب بخطه امير المؤمنين عليه السلام
 حاوية لمجاميع الادب الاخلاق اذ كان اختتم بخطه الموسومة
 الموسومة المرقومة صفات المقر اذ هو صراط الامام الموقر والبلغ من عظمة الشوطين
 فاختتمت بذلك الكتاب فصار مختوما اختتامه مسكروحي ان
 صاحبها تالتهام كان رجلا عابدا وفيا له بالامر بالمعروف والنهي
 المنكر كان انظر اليهم فاستلحق عن جوابه ثم قال يا اهل بيت الله
 فان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون في النسخ يا اهل بيت الله
 عن علي عليه السلام قال في حديثه واني عليه وصلي على النبي ثم قال
 فان الله سبحانه وتعالى خلق الخلق خيرا ثم غلبهم عن طاعتهم ابناء عصيتهم
 لانه ايضا معصية من عصاه واسفوط طاعة من اطاعه فقسمهم مواشيهم
 من الدنيا ما اضعفهم فليست في اهل القضايل من طاعتهم الصواب ولبسهم
 ومشيهم التواضع عن اهل البيت عاقرم الله عليهم ووقوا الساعين على العلم
 النافع لهم في انفسهم في البلاء كما تفرقت في الرخاء والاهل الاكثرت
 الله لهم الاستقرار واهلهم اجسادهم طر غير شوقا الى التواب وخوفا
 من العقاب فطعم الخلاق في انفسهم وضعفوا وبنوا في اعينهم وهم والجهنم
 من راحاتهم ما يتقون وهم والناكرين فلهذا هم في ما يجدون في انفسهم
 محزنة وشروهم ما مونة واجسادهم خيفة وخافهم خيفة

فيه رعا ومن سائر فيه اصاب ما اكثر ومن ابق فيه من
 فحان جيد لكل شئ ولكل حاج من شرايع ونوع وترتج من
 مرض فيه رعا ومن فلهذا يكون حليما مباركا وتفتح امره ويا
 صادق الناس صاحب **صالح** اذا انظر الانسان الى الله
 في حاجته اصرى ايام التي تفي السعي فيها في دهر فيضوه من
 اذيعه في احواله ولاقوه الالهة فتخرج به كل كربة احواله ولاقوه الالهة
 احواله بكل عقدة ولاقوه الالهة احواله بكل ظلمة احواله ولاقوه الالهة
 افترج باكل احواله ولاقوه الالهة استعير باكل شدة ومصلحة احواله ولاقوه
 الالهة استعير باكل امر تراد به احواله ولاقوه الالهة اعظم باكل حزن واحاد
 ولاقوه الالهة استعير باكل العفو والعافية والرضا من احواله ولاقوه
 الالهة تفرق اعداء الله وغلبت حجة الله وفي وجه الله احواله ولاقوه الالهة
 اللهم رب الارواح الفانية ورب الاجساد الملبية ورب السعير
 المتعطف ورب الجلود المتقشرة والعظام النخرة ورب الساعة
 اسئلك ان تصلي على محمد واهل بيته الطاهرين وان تجعل
 كلهم من خدامي كل غم في حاضلي علي والحمد واسئلك في ذلك الخوف
 لطفك يا ذا الجلال والاكرام امير المؤمنين **الفصل الثاني**

المتعطف
 ركبته من سحر

عقبتهم واما ما قصير اعقبهم راحة طويلة تجارة من بحرها لهم ان اذ هم
 الدنيا ولم يدوها واسترهم فقد وانفسهم من ااما الليل فضا قون
 تالين اجزاء القرآن يرتلون ما يرتلون لا يجزون ان انفسهم واسترهم به دواء
 دائهم فاذا امر واما به فمما شترت من ان الله اطعوا وتطلقت انفسهم اليها
 شوقا وظنوا انها نصيبهم واداموا بها فمما تخوفت انفسهم اليها
 قلوبهم وظنوا ان زفيرهم في شقيقها في ارضهم اذا هم في خانة على او
 مشر شون بجباهم القوم وركبهم وطراوا قد امهم يطيلون الى الله تعالى فكلا
 رقباهم واما انما فحما اعلماء ابرار انقياء قد ركبهم الخوف في
 القلح ينظر اليهم الناظر فيحسبهم اموضي وبما القوم من مرض فيقولون
 ولون خالطهم امر عظيم لا يرضون من عالم القليل واستلكنه وكثير
 فم انفسهم يهون ومن العالم مشفق اذا ركبهم خاف ما يقال له
 فيقول ما اعلم تخوف من غيري واما القوم من الله لا واحد من اهل الفضل
 مما يظنونك واعرف انما لا يعلمون في علامة احد منهم انك ترى له قوة في
 دين وجن ما في لير واما ما في عين من حوصا في علم وعلم في علم وقصدا
 في غنى وحسن عا في عبادة وتجمل في فاقة وجبر في شدة وطلب في
 حلال في نشاط في هدى في تحجج في طمع في عمل الاعمال الصالحة وهو على قبل
 يمشي في حمة السكون ويصبح وعلمه الذي يدينه خيرا ويصبح في حاضرا

لما حذر من العقلة وفرجا باصا من الفضل والرحمة وان
 استصعبت عليه نفسه فما يكن له عظمها سؤلها فمما تحرقه
 عينه في الانزول وزهادته في الامتق عين في العلم بالعلم والقول
 بالعلم تراه في با امه قليلا لا ذلك خاسعا قلبه فانه نفسه
 مترونا الكد سهلا امر حور اذ ينه منبه شهيوة سكره في غلظه
 الحيرة منه مامول والشريعة مامون ان كان في العالم في بعفون عن
 ظلمه ويعطى من حق مده ويصل من قطعه بجيد الحشدة لينا في افا
 منكره حاضرا معروفه مقبلا عن مديرا شرفه الزاكر وقول
 وفي المكابح اصبر واذا في الحاشية لا شكور ولا يخيف على من بعض
 ولا يات فيمن يحب نصرته في الحق في الله في نفسه عليه وايضا ما استحق
 ولا ينفي ما ذكر ولا ينافر بالانقياد في ايضار الجار ولا يمتنع بالمصائب
 ولا يدخل في الباطل ولا يخرج من الحق ان صحت له نعمة صالحة وان
 لم يعمل صوته وان في عليه صرح فيكون الله والذي ينقسم له نفسه
 منه في غناء والناس في راحة انفسهم لاصرفه واراح الناس
 من نفسه فعنه عن تباعد عنه نهذه في لهمة ودنوه عن دأمة
 لين في حمة ليس تباعد بكرة وعظه ولادونه بكرة وخير في حاف

غنيصة كذا

فصحقها ثم صعدت كانت نفسها فها قد امير المؤمنين عليه السلام
ما والله لقد كنت اخافها عليه فوالله هكذا اتضح المواعظ
البالغة باهلها فوالله قال يا اباي المؤمنين فها قد
ويحك ان لكل اجل وقتا لا يعد ووسيبا لا يخاف
فهلا لا تعد بمثلها فاما نقض الشيطان على انسانك
ع والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على محمد وآله
قد وقع الفراع من شومك يومئذ
الناج من سحر خنا الغفيرة
سبح والحمد لله رب
عالمين
عليها السلام

عم عم عم
عم عم
عم

لكونه ذلك الوجه من مصادره من غير متاخره ولكن هذا الكائن في كنه من ذلك
 بمرات غير متاخره من مصادره المجددات يعني تحقق في الجواهر العن
 التام كما ذكرنا وقوله بان تباين الملوحة العن المتناهي في الشدة يعني انت وراة
 بمرات غير متاخره وعمل ان يكون المراد من القول المذكور ان كل من ذره
 اذا تصور كما لا يخفى في احوال الشدة مرتبة بمرات من الفعل وخصاله جاز وجوه العن المتناهي
 افضل فكل الواجب بل ان في ذوق ذلك الغير المتناهي بمرات غير متاخره اي مرتبة كال
 الواجب بل ان في ذوق كل مدرك سور الواجب بل ان في ذوقه كل المدرك
 به المجددات التي تحقق فيها الغير المتناهي يعني انت وراة هذا الواجب بمرات غير متاخره في الشدة
 ويا عاين من ذلك الوصف انما رة الى غية الصفات لان المراد بالوصف هو
 الصفات الكاليتة والصفه الكاليتة الواجب تكميل فيها اصله اعلم ان لفظ الوصل هو المركز
 والمحيط اذا اعتبر من المركز لا المحيط ليس سكا واذ اعتبر من المحيط لا المركز ليس عفا
 ويا رغباع اخفق الشا لفظ الشا ما يحتمل ان يكون بمعنى ما يشتر به اي المودبه وهو الصفه
 الكاليتة الصفات الجبلية ولزم كونها بالمعنى المصدري بمعنى ما تكون والواجب تمايزه عن
 كمال الشا يمكن اما عن ان بمعنى ما ينبغي به فلا نه بل ان ليس للصفه حقيقة فيجب بها لان
 صفاته الكاليتة غلبت ذاته وصفاته ايضا فيه وان لم يكن عين ذاته تاكل صفاته ايضا فيه
 ليس كصفاته ايضا فيه فان ايضا في ذاتها وبان الشا الذي في بياضها
 لانه محاذ صفه وهو الشا فيه فاذا حصل ذوقه حصل ان محاذة اخرى من المتباينة

الحديث من علم
 تعالى ان الشا
 من علوم المجددات
 بمرات غير متاخره

فالذات في متاخره لان المتناهي من سببه متاخره في جلاله فان في الواجب
 وكما ان المجددات علمه لا تباين فيها فان معج انتا في كون الشا زمانيا او مكانيا في جلاله
 رتب من في الشا بالصفات ايضا فيه وانما هو الشا بالمعنى المصدري لان الشا بالمعنى المصدري
 لا يتاخر الصفه الكاليتة او الصفه الجبلية والصفه متفقودة والواجب في ذوقه قبل ان يتاخره بل ان
 وسمى عليه في كل الزمان لان الشا في ذوقه ايضا في كل الزمان لا يتاخره بل ان
 على نفسك صريح في ان الشا في ذوقه ايضا في كل الزمان لا يتاخره بل ان
 في الصفات الكاليتة التي تكون زائدة على ذات الممكنات كما لا يخفى فمهم انه كما ان الشا
 كما ان الشا في ذوقه ايضا في كل الزمان لا يتاخره بل ان
 محاذة صفه كماله من ذوقه ايضا في كل الزمان لا يتاخره بل ان
 بل ان الشا في ذوقه ايضا في كل الزمان لا يتاخره بل ان
 لا عن الشا مطلقا سواء كان ذلك بارادة الصفات الكاليتة الزائدة او العينية في كل الشا
 ان يكون مع قول المصنوع عاين عن سكا الوصف هو انما هو ذوقه على ادراك حقيقة
 لان حقيقة وصفه تباين حقيقة ذاته تباين حقيقة ذاته تباين حقيقة ذاته تباين حقيقة ذاته
 وحقيقة تباين حقيقة ذاته تباين حقيقة ذاته تباين حقيقة ذاته تباين حقيقة ذاته
 توصيفه تباين حقيقة ذاته تباين حقيقة ذاته تباين حقيقة ذاته تباين حقيقة ذاته
 على نفسك لا والله انت ولا انت اعلم ان كل موجود يعجز ان يعجز
 بهودا انت فان قل يعجز ان يعجز بانما يعجز عن الشا اذا اعتبر من شاكله

كالحكام

بأنه فكل موجود في نفسه لا يكون له وجود في غيره
 ثبات حصر الموجود في الواجب قلنا لا ذلك غير هو الواجب قلنا وكذلك الوجود في ذاته
 قلنا يميز حصر الموجود في الواجب قلنا وبما أن الموجودية متفردة في الواجب قلنا في سائر الكائنات
 هو بنفسه انتمية اعطية لدرجة اعلم ان في القرآن وقوع التعبير في جانب المقدس
 بضم الفاء في قوله قلنا لا اله الا هو علم الغيب والسراة ووقع بضم الفاء في قوله
 قلنا لا اله الا هو في سائر الآيات من الظالمين فاذا لوحظ جانب المقدس من حيث
 هي عليه لكسب في جانب الخطاب لانه لا يربط من ربط هو عليه كونه في ذاته
 اليه من قبل الوجود فاذا لوحظ جانب المقدس من حيث وجوب البصيرة في تسمية الذات
 والممكنات باطلية الدوام باسرها فدرج من حيث جهة الملاحظة في جانب ضيق الغيب
 لكن اذا اعتبرته كما يكون من هذه الولاية انتمية ايضا لانه لا يعمل الاشياء كلها في تسمية انتمية
 لكن انتمية اعطية فطرية لا اعطية مثل اعطية المكان والمكانيات والزمان والزمانيات
 وكذا انتمية لونية ايضا لا بد من مع ملاحظة اعطية يكون تقيم الذات والممكنات
 باطلية الذات فانتمية بوجه تقيم تورية لا في الحقيقة بل في التورية لا في الحقيقة
 لذا في اعلم ان الممكنات الموجودة لما لم يكن باعتبار ذاتها موجودة فكيف ذلك الوجود
 الذي لا يعمل مستويا عن مرتبة ذاتها وباعتبار ذاتها فانه لا وجود لها باعتبار
 مرتبة ذاتها وسبب هذا تفصيل في هذا الكتاب لا في هذا العلم انه الوجود باو
 وجوده في العلم باو عدمه في الوجود الممكنات لا في علمه في عدمه في الوجود الممكنات

مفرد بالعدم بالنظر لذات الممكنات ووجود الواجب في كل شأنه يكون في جميع العلم
 فلهذا انتمية الواجب قلنا لا جعل المليات المنفردة ان رقا لي جعل الملية لا يفرط
 سمي ودر الكليات الطبيعية وقلنا ان اثره على نفس الكائنات الممكنة كما هو من جهة التسمية
 ومنه في الذات المنفردة ان رقا لي جعل الاشخاص ومنه في المليات في جهة
 الملية البسيطة الحقيقية وتسمى بالنيات التامة هذه التورية انتمية
 لما في جهة جعل البسيط المستور الى جعل الاشياء موجودة لا يتجاوز ذلك
 لما هو مرتبة القوة النظرية ولا اول في سواك انتمية لانه مرتبة القوة
 العملية في ذاتها في تورية كنهية القوة النظرية ولا اول في سواك انتمية القوة العملية
 ولا اول في ذاتها في تورية كنهية القوة النظرية ولا اول في سواك انتمية القوة العملية
 الا من رقا لي هذا انتمية الى كمال المرتبة العملية ان هذه النفس هي التي
 انتمية الحاشية المارة اعلم ان النفس تولى نظرية وعملية وكل كل قوة لها استعداد ان
 بالقياس الى المعقولات والنا، التعقيلات ودرجات الاستعدادات في القوة
 الاولى ولجب النظرية التي تسبب كيفية شدة كل كان المزاج اقرب الى الاعتدال فاقض عليه
 نفس كاطمة واذا لم يكن المزاج اقرب الى الاعتدال تقاض عليه نفس كاطمة ونفس حارة فاذا
 رقا لي انتمية في رتبة القوة الاستعدادات كسب بانه مستعد في تورية من الوجود
 فان استعدت تورية والانتها في غير مضافا وباعتبار استعداد الكمال النظرية الذي
 قد كان باقيا باعتبار رجل جود ذاتها زاد استعداد الكمية وكيفية الكمية فلهذا

الاولى

من جهة الصدرة قسم واحد وهو عدم رعاية الشريعة المعبرة في الاستصحاب وحيل من طرف المادة
فما كان فالجميع فكله وقع العلم لا الدليل لصحة اربعة كانت الى الف والمادة بقية يقولون
الما مات غيبه ملكوتية والى الف والصدرة بقوله على كسبب نورانية لاهوتية الله جبرية
عالم الدالة والقداسوتية الى عالم الفلك على تسليم لزوم طبع ذاتي مشترك بين قويمين في
يخفى دليل التوحيد تأميتها مبنية على تسليم لزوم طبع ذاتي مشترك بين قويمين لو فرض تعود
الوجوب في رتبة الى كونه ولا تنفع بالبدلي المشهورة . وحده بالحق او بالنع
اعلم انه قد جاز بعضهم استنادا ومعلول واحد بالنع الى علتين مستقلتين على الاجتماع
ولو على البلية اعلم ان قوله ولو على البلية بيان للفرق والخلاف لان استنادا ومعلول واحد الى
مستقلتين على سبيل الاجتماع اشنع فهم استناده اليها على سبيل البلية لانه قد ذكرنا
ما در النظر حراز البطلان ان ذلك على التعاقب اعلم ان هذه العبارة نظيرة لقوله
على سبيلهم انذرهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون من حيث السبب فالمراد تعليم قوله
على التعاقب التعقبي المراد بالتعاقب التعقبي ان يستند المفعول الذر وجود بعد
بعد انعدام ملكة العلة الى علة اخرى كالسقف بالنسبة الى الدعائم والموالي بالنسبة
الى الصدرة او على التبادل الاستدلال بالمراد بالتبادل الاستدلال بالمراد بالتبادل
واحد علك في بدو الامر فاذا وجد باصديهما في اول الامر يمتنع لزم يوجد باخر وهو
المراد بالتبادل الاستدلال والكانت المتعاقبات علة كانت لو كسر على
ومتومات هذا لك ان لا خلاف في وقوع بينهما وانه كوز التبادل في الشرط

والمتن تحت العلم ان قد نزلت فيك ايضا بقضاي اخذت العلم ان قد بلغني اذ بالعلم
انه اذا زال شرط ومتهم وجا ببدله شرط اخر فان كان ذلك الشرط الذي يختلف بالشرط الذي
فان لعله ان من الله يكون ذلك الشرط متماها مختلفا بطريقين او يرفع بالنظر الى العلم ان قد كان
الشرط الزايل جزءا منها وان كان ذلك الشرط فيه مختلفا بالشرط الذي لا الشرط الزايل كانت
العلمة ان قد كان ذلك الشرط متماها مختلفا بالعدد بالنظر الى العلم ان قد زال الشرط
منها وجعل بها شرط اخر السبل ان يكون بغير صياحه الطبعين من قبل ان هذا ان كان
جميع السقوف البقية وجعل الزايل هو ان اذا فرض ان يجوز ان يكون الشرط واحدا مستقلا
او شرطا ومتماها سواء كان على سبل القاب التعقب او على سبل التبادل العلم
فقول لا يخفى ان يكون خصوصية مصدر العلمين او مصدر الشرطين المتماهي من قبل حصول المعلول
اولا في التدبير الاول يمنع وجوب المعلول بالذخيرة او بالذخيرة ان يكون العلم والشرط
والمتهم العدد المشترك والعدد المشترك لا يكون له امر واحد فان قيل بخلافه خصوصية
احدهما من قبل كون الشرط عدم الذخيرة فيتم وجوده بالذخيرة فيتم هذا العلم بالذخيرة
لان في كون خصوصية وعدم الذخيرة من قبل حصول المعلول فيتم وجوده بالذخيرة وجعل
العلم ان قد وافقه فقول اذا كان للخصوصية شرط عدم الذخيرة من قبل ان يكون
للخصوصية من قبل اولها الاول يمنع الذخيرة من قبل ان يكون في ايضا يمكن التوبة
في عدم الذخيرة فقول ان هذا لعدم خبره ان كان مدخلة وجوب المعلول فيتم امتناع
مدخلة وان لم يكن له من قبل فذلك من هذا العلم بل علمه امر اخر فكلما وصلة العلم مستقلة

وصلة المعلول فذلك وصلة المعلول مستقلة وصلة العلم اعلم لمدخل وصلة العلم مستقلة
وصلة المعلول مراد لا يصدر عن الواحد الا الواحد ولعل ان وصلة المعلول مستقلة وصلة العلم
مراد ذكره المصنف لانه ليس ان يكون بغير صياحه الطبعين ان قوله مستقرا لزوم على التحليل
من قبل ان يتبين ان طبيعة وصلة العلم مستقلة وصلة المعلول وكذلك طبيعة وصلة المعلول مستقلة
وصلة العلم فقول ان لفظ العلم التامس او بغيره كانه في اداة هذا المعنى فاصلا مستقلة
مراد المصنف اذ قد لزم علمه التامس لميت احد بغيره من قبل ان كل واحد في التامس علمه التامس
ان وصلة المعلول عليه التامس وكذا وصلة العلم علمه التامس فان التامس لانهم بالنظر الى كل واحد
لا بالنظر الى احدهما من قبل ان لا يكون الوصلة فان التامس من ليس بغيره بالنظر الى كل واحد
من قبل ان ينظر الى احد الحسن وهو باعتبار حفظ طبع العلم اعلم انه وقع لكثير من المصنف
الشيخ في التامس فان الوصلة ايضا من قبل ان لا يزداد في علمه ايضا من لا يزداد في علمه ايضا
لانهم في الحسن والمعلم لعل بل قوله ان لو كان المعلول له وصلة جسيمة اذا كانت
تلك العلم علمه فاعلم انه لا يمكن ان يكون لفظ العلم وصلة نوعية او اعلى منها لا حسن منها كانه
الجسيمة فان الوصلة الجسيمة انزل مرتبة من الوصلة النوعية ولا يجوز ان يكون مرتبة العال
انزل من مرتبة المعلول والمصنف قد افاده ان عوض الحق الطوس رحمة الله تعالى التوبة
في جميع العلم والمعلول حيث قال هم العكس مراده ان كل الوصلة من غائب العلم وقربا
المعلول وجبته ان يخط من طبع الحسن ما يحصل في الوصلة غير لزمه الا كونه بالنظر
الى طبع المعلول فقول دون العكس مراده ان يحصل في الوصلة غير لزمه الا كونه بالنظر

صاحبة نوعية لا يلزم
ان يكون لفظه وصلة نوعية
لجواز ان يكون لفظه

[illegible]

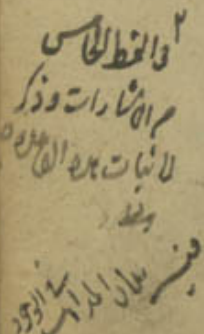
كان على سبيل التفتيش التعملي والقبول والابتداء على محال وغير محقق والنا في العلم عدم
 بر عدم احد الجوانب بعينه اي الفرض المنسب له العلة وعدم كل جزء من جزمه مستعمل على العلة لا على
 حقيقة بل على ما يوافقها بالذات والنا في العلم عدم المحلول بر عدم احد العلل سواء كان
 توجها او مستلزما او غيرهما والرابع من مذهب المحققين من الحكماء لا يشيخ وغيره وعلم علم عدم
 بر عدم علة التامة وعدم احصاء العلل مستعمل على عدم العلة التامة تقدم احد العلل يكون علمه بالبرهان
 بناء على استماله على ما بر علمه حقيقة واما عدم احد الجوانب فكونه علمه يكون بالبرهان من يتبين له انه
 مستعمل على عدم احد العلل التامة مستعمل على عدم العلة التامة التي بر علمه بالبرهان واعلم ان
 الجاهل للشيء الشخصي يمتنع ان يكون مستحيلا مع عدم دليل مذكور في الدليل عليه وان شرط
 الشخص مصداقه برسمه لا المستحيل في ذاته ما برهن العلم بطلانه كعدمه في العلم
 يكون القائل للشخص شخصا البته ودليله عليه هو كعدم دليله في علمه انه لا يجوز ان يكون
 المحلول اذ قد يحصل في العلم بالبرهان يكون اتحاد العوارض في العلم من مذهب المتأخرين
 له العلم بالعلم لا العلم لا اذ مستند الى التماثل المختلف كالتماثل والشمس وكوكبه فعدم
 اتحاد الماهيات مستند الى اتحاد العوارض لا يستلزم اتحاد الماهيات كاتحاد
 المذكورة وهو العقل بطريقه البرهان الذي ذكره المصنف بقوله ليس ان كان كونه
 احد الطرفين من غير العلم اذ عرفت من قولنا لغير حواجة لا يكون لها اذ علمه واحدة في العلة
 المستند في العلم المستند كعدمه الماهية الغرض المنسب تلك العلة فطريقه حواجة
 مستند الى العلم بالعلم الغرض المنسب تلك العلة والتحقق ان الغرض المنسب على

الشيء في العلم فطريقه حواجة مستند الى الفرض المنسب من العلم التام وكوكبه مثله واما فخص في حواجة
 التمسك بالعلم التام الى العلم كذا في حواجة ان يكون حواجة مستند الى العلم التام
 من حواجة المطلقة فعدم العلم والتحقق في العلم واحدة المعلوم مستند الى حواجة العلم وبذلك
 البرهان المذكور في العلم كذا في العلم ان يصدق في العلم لا يلائم على انه اذا كان للعلم واحدة فخص
 ان يكون للعلم ايضا واحدة فخص في العلم لا يلائم على ان يكون للعلم واحدة فخص في العلم
 لان العوارض مضمرة في العلم فخص في العلم لا يلائم على ان يكون للعلم واحدة فخص في العلم
 ان الواحد فخص في العلم لان التوجه المذموم في العلم فخص في العلم لا يلائم على ان يكون للعلم واحدة
 ايضا فخص في العلم لان التوجه المذموم في العلم فخص في العلم لا يلائم على ان يكون للعلم واحدة
 الى ان التفتيش من جانب المحلول لان الكثرة نفس لان الكثرة في الشيء موجبة كذا في العلم
 والافتقار في العلم لان التفتيش في العلم فخص في العلم لا يلائم على ان يكون للعلم واحدة
 انما هو في العلم فخص في العلم لان الكثرة نفس لان الكثرة في الشيء موجبة كذا في العلم
 واما في العلم فخص في العلم لان الكثرة نفس لان الكثرة في الشيء موجبة كذا في العلم
 بل يجوز ان يكون في العلم فخص في العلم لان الكثرة نفس لان الكثرة في الشيء موجبة كذا في العلم
 وهذا ظاهر من العبارة لان العلم فخص في العلم لان الكثرة نفس لان الكثرة في الشيء موجبة كذا في العلم
 الى علمه في العلم فخص في العلم لان الكثرة نفس لان الكثرة في الشيء موجبة كذا في العلم
 المعلوم في العلم فخص في العلم لان الكثرة نفس لان الكثرة في الشيء موجبة كذا في العلم
 مرتبة التحصيل من العلم فخص في العلم لان الكثرة نفس لان الكثرة في الشيء موجبة كذا في العلم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

<http://fb.com/ranajabirabbas>

خالد بن الوليد
البحري
مخاض
المخاض
والمراد
بها حال الحولوية
لا المخاضية مثل
البغية والروضة قسم



وكان وجه اشتراكه في كونها ذاتا ليس فيهما الالوهية بل في كونها جوهرا لا محالة
 لا جعل الجوهرا بالجليل البسيط العقل كالمادة. ان الجاهل وجوده لا يتصور واما عند الله فمظهره وعنده
 المحققين لما كان ان الجاهل هو امرته ثم الفصل سر منها الوجود ومطابقا للنسبة ليس النفس المحيية
 من حيث انها مستندة الى الجاهل حكم بان الاله كان موجودا في وجوده الوجود لا يتصور
 الذات اعلم ان فرق بين القوة والعدم فعدم السواد هو جسم متولد بصديق بانقضاء الجسم اما قوة السواد
 لا بصديق بانقضاء جسم لان معنى القوة هو ان يكون الجسم حاصلا ولا يحيل له معنى من الشيء فلهذا قال الشيخ
 في الشفاء ان الممكن بالقوة ان يمتد منه بالعدم وجوبه الكسبي هو ان الاله كان محقق مع وجود الذات
 الممكن الموجود فانه الحكم الجوهري وجوده ليس بغير ضرورة القوة والعدم لا يتصور فانه كقوة
 مع الوجود فاما ان القوة لا يتصور مع وجود الذات كذلك الاله كان محقق مع وجود الذات واما ان الاله
 لا يتصور مع وجود الذات واما ان الاله كان ليس قوة فعدم القوة مرفوعة الشك بخلاف الاله كان
 قوة الذات الاله ان ياتي ان القوة فاما ان القوة الذات فلا مكان له يدخل في قوة الذات
 ويكون القوة حقيقة لانه اسبب بالقوة على سبيل توسع ما في التوسع اعلم ان هذا ما حقه وهو
 لا يتصور الا في المركبات التي رجمية وحدانية وسعي والارادة بالله المتصور وذكر العوازم القديمة
 مثلا اذا اردنا ان نكسب البسيط العقل متولد كذا لانه فيهما القويمة كانا نطقا عندنا ان نطق
 عوض بالنسبة لانه امر النور يعبر عنه بالنطق لكن النطق لا نطق قريبا منه حكاه لزم الامر
 الحقيقة مرصلا للاحاق المتكذلك هذه الحدود والتوسيع موصلة الاحاق المطرفة
 الحدود والتوسيع كوجه حقيقة فالمراد بالتوسع الجي ذكر الاله في التوسع في الذات النطق

وكنز الخارجه الامانة وانه متعلق بمن له
سلطان الجواب بالذرات والوجود بالجزء والوجود بالكل لا الجز
لان لكل واحد من الوجود الامانة والاعتناء بكونه صالحة

مختصر الامعان
بالهكان الى العز

و هو يفتي المعتبرة بهذا وقيل انه المعلوم انما هو القياس الى ذاته وهو يستلزم امكان العلم
 بالقياس اليه اغتذرت الملازم لا امكانه بالقياس الى ذاته ولذا قيل ان هذا قول لا يمكن فيه
 فان ذلك لا يجعله الغير كيك يستلزم نسبة ذاته لا الطرافين وعلى ذلك لا يقيس الى الغير امكان
 في ذاته بسبب الغير وسنذكر ما ينجا عنه كلامه ووجه العلم انه ظاهر كلامه يدل على انه جعل العلم
 موزع كالمعروف ان مستويين بالقياس الى الغير المسمى هو المعلوم لا انما مستويان بالغير المسمى المسمى
 حتى يكون امكانا بالغير وهذا المعنى يفهم من قوله كيك يستلزم نسبة ذاته لا الطرافين انما يقع في
 غير كيونات والطرافين كل ليس بالغير بل بالقياس الى الغير فلو لم يكن غير كيك والطرافين لما كان
 للمعروف ما لم يذكره بقوله ولا يتوهم انهم في ذلك لا حسن للتوضيح بان مراد المحقق الدلالة بوجه
 ان امكانه انما هو بالغير وليس كيك بل ان امكانه بالقياس الى الغير فاما خبر ما ذكره اهل العلم
 خاص بالقياس الى الغير او امكانه عام بالقياس الى الغير او ليقا ان هذا قوله ولا يتوهم ان
 هذا استمر الى امكانه العام بالقياس الى الغير فاما امكانه العام المسمى فمخبر عنه مقدم
 اما قبلت من المنبئات الى البانبات ان تضام المعنيين المتباينة بالنوع في اعلم انه
 وقع الاختلاف من المسمى والاسماء في انما لا يجوز تركيب الهيئة النوعية من امرين مختلفين
 تركيب الهيئة النوعية من الامور الجبرية والامر العرضي تركيب الهيئة النوعية من الامور
 داخل في مقولة الجبرية من الامور المسمى داخل في مقولة العرض فيها حتى لقان بالقياس
 الجبرية والعرض جف ان عالين لا يدل على احد تحت الامر ولا يتحدد ايضا تحت جبرية احد
 فالاسماء فيكون قايرون به ان الصورة النوعية عند عدم جبرية من الهيئة النوعية المسمى

نقول ذلك ونفهم المسمى من قوله ان المسمى بين وتقام البرهان على غير التركيب المذكور وتوهم ان
 سيجر بل ربما يستوجب تصفا ويجعل الهيئة النوعية ان المسمى بالغير مثلا فديق تصفا انما
 كلف المسمى والكيف فلا بد والوضع فانه فغير النقص يحسن الهيئة النوعية تصفا فانه كذا
 النقص في المسمى لا يكون الا في جهة واحدة بل في شخص بذاته واما قوله او كل مسمى في جهة
 لا انما يجوز تركيب الشخص من الجبرية والعرض فان العرض الشخص في جهة مربية الشخص في جهة
 الشخص ليس الله باعتبار حقيقة النوعية لا باعتبار حقيقة الشخصية فان الشخص باعتبار حقيقة الشخصية
 وداخل في تحت مقولة لان المركب من الجبرية والعرض لا يكون جبرية او عرضا وكيف يتصور
 من غير حقيقة حقيقة وهذا من المبهات على المسمى فان قيل ليس الفعل مسمى في
 لانهم يقولون ان الفعل عرض بالنسبة الى النفس قلت دفع يد سيجر في الجبرية
 انفس ما قيل في هذا البرهان على المسمى وحصل البرهان ان كل واحد من الطبع المسمى الذي
 جبرية الهيئة النوعية متحد مع تلك الهيئة النوعية ذاتا ووجودا وكذلك كل واحد من الطبع المذكورة
 متحد مع العرض ذاتا ووجودا فتدرك كل واحد من تلك الهيئة النوعية ذاتا ووجودا
 لنفس من الفعل متحد ذاتا ووجودا وكذلك الفعل مع النفس متحد ذاتا ووجودا فاذا كان الامر
 كذلك فكيف يجوز عند الفعل ان يكون الطبع المسمى هو الهيئة النوعية في لغة بالنسبة
 واما ما قيل في مقولتها ان العلم لا يفرق بين قوله وهو ما يدل على ان عدم جبرية الامور في
 بالنسبة من الهيئة النوعية في البرهان المذكور لا يلاحظ كونه الامور المذكورة جبرية او عرضية
 انما هو الذي هو بل لا مطلق واما قوله وما يدل على ان مقولتها جبرية او عرضية ليس مطلقا بل هو

ل
 تصفا

صحة وكذا
 انقطاع تركيب الهيئة
 النوعية من الجبرية
 والعرضية

بالاجزاء والاداء بالاجزى منها ثم من خصوص الذات وخصوص الخارج فان الوجود الذي يخصه قد يطلق عليه
الخارجي مثلا المادة الصورة قد يكون له مادة وصورة خارجيه وقد يكون له مادة وصورة عقلية يعني
لا يجوز ان يكون الطيب الناعم منسمة من اجزاء خارجيه بل هي بالحق الاعم يكون تلك الاجزاء مختلفة من الالوان
الخارجيه بالحق الاعم هو الاجزاء الباطنيه لا والاداء المتفرقة **بجانب** الوجودات بل هي تلك الاجزاء المتفرقة
بغيرها تكون باعتبار اجزاء خارجيه باعتبار الباطنيه لا بالاداء التي هي في الكمال وتقدر بعضها ببعض فلا يوز
ان يكون هذا القسم من الوجود ايضا مني لفته بل هي من احوال الذات اعلم ان الفرق في الوجود والاداء
بجانب الاصطلاح في هذا المقام هو ان الوجودية تكون غير مركبة من الوجود المطلق والوجودية تكون
غير قابل للتقسيم لئلا يكون جزءا كجزء من جزء ليس كذلك ان ما يفتقر الى بيان في قوله تعالى
الحقيقة من كل وجه اعلم ان الكثرة المنفعية عن الواجب تتلخص في الوجود الكثرة قبل الذات في تركب
عن ذلك من الوجود او الثانية الكثرة مع الذات وهو ان يكون في الواجب نفس الشيء في ذاته وانما
اي مرتبة ووجه وانما الكثرة بعد الذات وهو ان يكون في الواجب نفس الشيء في ذاته وانما
زائدة على الذات وشرائط المصداق لا الله ولا يعقل له من غير ان يكون له الوجودية ولا ان ينقسم
من طابعه من الذاتيات في الاثر في بقوله ولا يعقل العقل في اجابات ولا ان لا يكون له الوجودية
من ذاته بل هو مصادره كانت اما بالاجزاء المادية التي هي في النقص وجزء الوجود
لا يعقل القسم الاجزاء العوام مقدارها ان او معناه وذلك ان كل جزء من اجزاء الوجود
فكثير واجب الوجود واما غير واجب الوجود وهو اعم من الذات في كونه فكثير اجزاء الوجود
منها كعدمه وبيان الخلف في ان احوال العقل اذ في الوجود للواجب المحكم لجان الوجود

عقله في ان اجزاء
لولا ان العقل
هو الاجزاء المنفردة
عنه الوجود

ان الكثرة المنفعية
عن الواجب هي
على علمه

حيثية

اقرب من الوجود بالنسبة الى الممكن فيمكن بانه وجود الواجب في الممكن ولو كان المحكم جزءا للوجود
كما في المنفردات يجب ان يكون بانه وجود الممكن في الواجب لان مرتبة الوجود مقدمه على مرتبة الكل قبل
لان مقدم مرتبة الوجود العقلية على مرتبة بل الوجود بالعكس ضرورة انه لم يكن له ان يكون له
الاجزاء او عالم يحل ولم يفتقر الوجود الى الوجود بل العقل والواجب ان ذات الوجود العقلية مقدمه
الكلية ذلك ضروري وهذا لا يخفى في قوله تعالى وعصا موسى فيها ذوات كبرياء والوجود مقدمه على
الكلية والاشياء مستبين الف في ما ذكرت ان الوجودات اجزاء واجبات بالذات
فتقول ان قدرتها في سبقت ان الوجود الواجب بالذات ليس بها وجوب الوجود والواجب
بالقياس فلا لزوم ولا ربط بينهما اصل بل بينهما الكثرة في الوجود والغير والذات في الممكن
ربط الوجود بالذات في الممكن في سبقت ان الوجود الواجب بالذات ليس بها وجوب الوجود والواجب
المنفردة المنفردة من فروع المصداق لان الوجود المطلق هذا السبق بانه لو كانت الوجودات
بالذات بل من الوجود الواجب وقد اطلق في الوجود المصداق على هذا البيان
قد اورد على القول في هذا المقام وبيان ان الوجود لا بيان في الوجود الواجب في الممكن
بغير التقيد لانهم قالوا لو كانت الوجودات واجبات بالذات بل من الوجود وقد اطلق
في بيان في الوجود والواجب فيكون بغير التركيب لانهم قالوا لو كان الواجب مقدرا فيمكن كل
منها على ما به الامتياز واما ان كان في الوجود الواجب في الوجود والواجب في الوجود
فتبين ان التركيب موقوف على الوجود والوجود موقوف على التركيب وهذا دور
فليست بطلان من جهة الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

بالذات وحده لا يلزم على التقديم المذكور خلاف المفروض بيان المذموم لانه اذا كان اجزاء اجزاء
واجبات بالذات يلزم ان يحصل الواجبات له وجب اخرج عليه ان ينظر لابل طه المذكور
والى ان المفروض هو النظر بابل الواجب الواحد هكذا سمعت من المصنفين على هذا
المقام لكن يمكن ان يقال انه لا يلزم خلاف المفروض لانه يجوز ان يكون الواجب الواحد مركبا من
ثلاث الواجبات المسقودة فحصل واجب واحد مركب من الواجبات وهو المفروض فتوجب
لذلك حقيقة واحدة لانه ليس بين الوجود والعدمية الفارق فتقول ان يخرج لزم
الى الدليل الاول والنظر على ان يحصل في كل واحد فليست بابل طه لانه فليست بابل طه
تفريق على الدليل المذكور وضا حله انه اذا لم يحصل من الوجود الى الوجودية التي ليست بينها
حقيقة واحدة فليزم ان ينظر بابل طه اجزاء الواجب بالذات لانه لم يحصل في كل واحد
حقيقة واحدة لما وحده حقيقة متفرقة لانه سطر بابل طه تلك الحقيقة او تركبها
المعنية بالذات بالاجزاء المعنوية الوجودية المختلفة بحقيقة التي لا يمكن احدها على الآخر وهو على
ما هو جوهري للمادة والضرورة سواء كانتا خارجيتين او عقليتين والاصل انه اذا لم يكن للوجود
محمولة لا يكون له اجزاء خارجية فيه كاللادة والضرورة على نقيض الوجودية لانه لا يمكن ان يكون
الاجزاء اجزاء خارجية لان الشيء اذا كان له اجزاء خارجية يكون له اجزاء محمولة فان اجزاء
الاجزاء اجزاء خارجية لاجزاء اجزاء محمولة لانه اذا كان له اجزاء خارجية يكون له اجزاء محمولة فان اجزاء
الاجزاء اجزاء خارجية لاجزاء اجزاء محمولة لانه اذا كان له اجزاء خارجية يكون له اجزاء محمولة فان اجزاء
الاجزاء اجزاء خارجية لاجزاء اجزاء محمولة لانه اذا كان له اجزاء خارجية يكون له اجزاء محمولة فان اجزاء
الاجزاء اجزاء خارجية لاجزاء اجزاء محمولة لانه اذا كان له اجزاء خارجية يكون له اجزاء محمولة فان اجزاء

فان اجزاء اجزاء خارجية كاللادة والضرورة بابل طه بالوجه على الهيئة المركبة منها فعدم اجزاء اجزاء
عدم معنى التقديم بالهيئة وهو تقدم الاجزاء المحملة والمراد بالتقديم بالطلع هو تقدم الاجزاء اجزاء
الاجزاء اجزاء خارجية بابل طه على ذلك لانه ليس الفعل المركبة لا يمكن ان يكون له اجزاء خارجية
جوهري اما يمكن او واجب وكذا ما غير معقول اما ان ذلك المحل ليس متفردا في غير نفسه
لعل ان يكون له تقدم على الوجه المتفرد بنفسه واما ان في قدمه اذا كان جوهري واجبا لكان جوهري
متفردا بوجهه بنفسه في ذاته في لا يمكن ان يكون له تقدم على التفرع والوجه بنفسه في ذاته متفردا على الاجزاء
باجزائه والتفرع ان كل واحد متفرد بنفسه في ذاته فليست بابل طه لانه ليس اجزاء متفردا بوجهه
اجزاء الى ان يتكبر منها الشيء اعلم ان من كتاب الكلى الطبع ليس بوجه حقيقة الخارج يلزم
عديم لانه جميع الايات عرضية عنهم لان كل شيء في الخارج لا يكون الوجود عنهم فذلك
شيء من الكلى جوهري لوجوده في وجوده فاما في الوجود فليست بابل طه لانه في الوجود لانه في الوجود
الذات والوجود لانه في بعض الكلى جوهري للمعنى لانه في بعضه لا يكون جوهري لانه في بعضه
فالذات لانه في بعضه وان عرضية لانه في بعضه لانه في بعضه لانه في بعضه لانه في بعضه
وان احد لانه في بعضه لانه في بعضه لانه في بعضه لانه في بعضه لانه في بعضه
ليس لاجزاء اجزاء جوهري لانه في بعضه لانه في بعضه لانه في بعضه لانه في بعضه
الاجزاء اجزاء جوهري لانه في بعضه لانه في بعضه لانه في بعضه لانه في بعضه
ادام الهم ان ذاته فاما ذاته جوهري لانه في بعضه لانه في بعضه لانه في بعضه
وعند غير المحققين وهران الاجزاء المحملة متحدة مع المركب الخارج مع كل جزء من اجزائه

تحت الاصل الاول

[illegible][illegible]

انما يتحقق مع النوع ومع الفصل لكن يلاحظ العقل لولا يثبت لانه لا يخطئ بان السهل عود
 عن الفصل او النوع وله بوجه الوحدة البسيطة رتبة الى ان يكون في رتبة الابهام ووحدة جهة
 يثبت الفصل فانه يجب رتبة امر معين وكل واحد منها يخص بمادة خاصة فلا بهام التفرع بوجه
 يجب المعلوم فقط اعلم ان قولنا بوجه الوحدة البسيطة رتبة الى ان يكون في رتبة الابهام ووحدة جهة
 الشخص انه بنفسه لا يرد واحد ولا كبير الجب فانه لا يمكن ان يكون في رتبة الابهام ووحدة جهة
 والمحل انما المقصود في هذا المقام ترتيب وحكمة بان يقال هذه رتبة في رتبة المراتب البسيطة
 مرتبة رتبة لا يثبت بوحدة ولا بالكثره فليس في هذا الترتيب رتبة الوحدة والكثره في الفصل
 والحققة بعد رتبة الذات فليست في مرتبة الذات والكثره في الفصل رتبة الوحدة والكثره
 ولزم كانت بعد مرتبة الذات فليس بعد رتبة الذات في رتبة الابهام ووحدة جهة
 فليست بعد رتبة الذات فليس بعد رتبة الذات في رتبة الابهام ووحدة جهة
 شبهة تورد هنا وهو ان حقيقة الترتيب في رتبة النوع ومع الفصل ومع المادة
 ان رتبة النوع في رتبة النوع مع الترتيب في رتبة النوع مع النوع في رتبة النوع في رتبة النوع
 مع نوع مبان له وهذا الظاهر البطلان وجوابه ان رتبة النوع مع النوع في رتبة النوع في رتبة النوع
 اذا كانت الوحدة وحدة عديدة او وحدة معينة كانه وحدة الالهة في رتبة الابهام ووحدة جهة
 البسيطة انما رتبة وحدة بوجه واما في رتبة الوحدة البسيطة فانه رتبة الابهام ووحدة جهة
 الحق لفته وما عدا رتبة الابهام في رتبة الابهام فانه رتبة الابهام ووحدة جهة
 ان الحقيقة الواحدة يكون جنب باعتبار وفصل باعتبار ومعه ان هذا رتبة الى رتبة

شبهة تورد في القياس وهو انه لا يميز من الترتيب البسيطة الفصل او الفصل البسيطة
 محال مستعدة لوجود الفصل بدون وجود البسيطة البسيطة البسيطة البسيطة البسيطة البسيطة
 لا يخرج من ان يكون في رتبة الابهام ان يكون في رتبة الابهام ووحدة جهة
 بعينه في رتبة الابهام وان لم يكن في رتبة الابهام في رتبة الابهام ووحدة جهة
 بدون وجود البسيطة البسيطة البسيطة البسيطة البسيطة البسيطة البسيطة البسيطة
 انما يرد في رتبة الابهام حقيقة وحقيقة واحدة فالوجه انما يرد في رتبة الابهام حقيقة وحقيقة واحدة
 التسعة ولا هذا الجواب في الحقيقة في رتبة الابهام ووحدة جهة
 بالبسيطة الفصل واما في رتبة البسيطة الفصل ان يكون في رتبة الابهام ووحدة جهة
 واحدة لكن في رتبة الابهام في رتبة الابهام ووحدة جهة
 في رتبة الابهام في رتبة الابهام ووحدة جهة
 الفصل في رتبة الابهام في رتبة الابهام ووحدة جهة
 نفس الامر في رتبة الابهام في رتبة الابهام ووحدة جهة
 تقدم بالمرتبة واما في رتبة الابهام في رتبة الابهام ووحدة جهة
 بالاطبع اعلم ان التقدم بالمرتبة في رتبة الابهام في رتبة الابهام ووحدة جهة
 في رتبة الابهام في رتبة الابهام ووحدة جهة
 اما في رتبة الابهام في رتبة الابهام ووحدة جهة
 الوجود او باعتبار رتبة البسيطة البسيطة البسيطة البسيطة البسيطة البسيطة البسيطة

طوال
مستطبه

لا يقدح فيها فجزء من الجوهر يات المولى جزءا لا ينفك عن الجوهر فجميعه في الصواب فيحصل الجوهري وهو
 واصدا ولما عظمها بالادراك فيكون عطف تغييرها وتغير الجوهر العول فان حصل ان العقل في ذلك
 العين والذات يات بعينه بالابتنس للمحدود من المحدود فيكون له ذلك المذكورة في مسائل المنطق
 عن غير العقل فكذلك يقال ان الطبع المستقر الى ان قد طلق في الجوهر يات بهذا الاعتبار
 ان ذكر ان اعتبار الطبع طبعه يات ان يكون في غير صحيح لكل على ما ينبغي ان يات بها وهو على المعنى
 منها وفي ذلك المنطق اعلم ان قوله غير صحيح العمل يات في النفاية بمعنى انه المصالح في الطبع المستقر
 في منزلة الذات ومفضلها عن جميع ما عداها من كل شيء فيكون في كل الطبع ملحوظة بحيث
 صحيح العمل المستقر ما عدا ذاته فيكون في كل شيء من الأشياء مضمنا فيها لانه لو كان في شيء من الأشياء
 مستقراته وحقيقته مضمنا فيها كانت صحيحة لكل على غير ما يكون الطبع المستقر لا غير ما عدا النوع
 يعني الجوهر الذي يكون مضمنا في كل الطبع المستقر لا
 بالفعل يعني ان كان في طبع المستقر يات في كل شيء من الأشياء مضمنا فيها لانه لو كان في كل شيء من الأشياء
 في كل الطبع ان يكون في كل شيء من الأشياء مضمنا فيها لانه لو كان في كل شيء من الأشياء
 او مستقر يعني ان كان في كل شيء من الأشياء مضمنا فيها لانه لو كان في كل شيء من الأشياء
 لا لفصل مثلا او يكون مستقر في كل شيء من الأشياء مضمنا فيها لانه لو كان في كل شيء من الأشياء
 باعتبار الجهات المقدرة والمحققه في كل شيء من الأشياء مضمنا فيها لانه لو كان في كل شيء من الأشياء
 محققا في الجوهر لكان في كل شيء من الأشياء مضمنا فيها لانه لو كان في كل شيء من الأشياء
 المستقر لانه في كل شيء من الأشياء مضمنا فيها لانه لو كان في كل شيء من الأشياء

باعتبار اتحاد المادة به الجوهر المدخل الى المادة في الجنس والفضل وبين المادة والصورة
العقلية اوضح الباطن الخارجيه من اتحاد بين الجنس والفضل وبين المادة والصورة
الخارجية في المركبات الخارجية فان اعنية الجنس من المادة الخارجية اعنية تناو لية
المادة الخارجية وكذلك النوع الخارجي كل واحد منهما كبير بوجه براسه وامر امين بنفسه
يدخل جميعا تحت الجنس كقوله اعنية الجنس من المادة العقلية فان تلك الاعنية اعنية باعتبار
لا اعنية تناو لية وهكذا حال الفصل بالنسبة الى الصورة العقلية فالاعنية من الجنس
الخارجية ولذلك الشيخ وهذا اي كون الطبع الواحد مادة باعتبار رجب باعتبار
انما لكل فيها ذواته مركبة ولذا لو حفظ طبع امر طبع احد الداخلين بهما
عبر المادة انما فان ذلك لان المادة يطلق حيث كانت هناك صورة ومثال النوع
ما يحكي عبر المادة كالسنة مثلا منها لفة عشرة وحدات فالجاء الى الخلية فيها اخذت
من تلك الوحدات كان في العشرة على مائة وعشرة وحدات فقط فلو ان عدد الوحد
من عشرة وحدات جنس وكون فقط فضل ومعنى فقط وذلك ان طبع الطبع السليبي
المادة امر اسيل بل لاحظ خصوص هذه الدجاء فالفضل ايضا عطف هذه الدجاء باعتبار
هذا حظ خصوصية هذه الدجاء فانهم مع لجز الطبع بمحولة مع الدجاء ايضا فيكون له عينها
اعلم انه قد استدل بهذا على نفعه الطبع له في كل واحد من الدجاء الستة لانها كان في الطبع
المحمولة على الدجاء فكل اعتبار في كل تلك الطبع كان يخرج في الدجاء او ايضا في الدجاء
وحاصل الجواب ان عينه الطبع مع الدجاء لا تقتصر ذلك ان جاز انك ادعت ان الدجاء

الفصل
العقد الثاني

والصورة العقلية

مجلس اتحاد ملی

والله اعلم

نقشہ

三

[illegible]

المدد
صرد على
ما قال في حاشية النسخ

في انبساط
القلبي الطبيعي

وذلك بان يتحقق الاتي الكمال بالنسبة الى جسامه وما فيها من قدر لا يسهل له المعارضة وعدمها بالقياس
الى سائر اقسامه كان ذلك لا يفرق بينه او لا وهذا يجوز ان لا يتحقق في الامور الجاهلية ايضا
على ان لا يفرق بينه وبين سائر اقسامه سبيل القيد انما هو في ذلك كغيره كمالا في النسبة
محملة على سائر اقسامه كان معنى الابيض هو ذات الابيض على كل حال على سائر اقسامه الابيض مما يتحقق
في الحقيقة للجسم في كل حال بل معنى الابيض هو ذات ما منسوب الى الابيض على وجه التقيد في النسبة
واعلم ان معنى المستحق مذهب اهل ما ان معنى المستحق هو الذات والنسبة ومبدأ استيفاء
وقد ذكر السيد الشريف في الرد على هذا المذهب باجتهاد وقول الموصوفين في معنى المستحق ان
غير داخل في مفهوم المستحق لا عام ولا خاصا اذ على الاول يلزم وقول الوصف العام في الفصل
وعلى الثاني يلزم وقول النوع فيه جوابه ظاهر وذكر العلوية الدواني في رد هذا المذهب
ان الموصوف غير داخل في مفهوم المستحق لا عام ولا خاصا ولا كمالا في معنى قول الزراريين
اما الترتيب ثوب ابيض او الترتيب ثوب ابيض على كماله التقديرين كقول البعض في رد
جميع المستحقات التي محموله لخصوماتها يلزم لم يكون ضرورية وهذا غلط وما يوافق الحق
الدواني واهل المعنوية من الابيض سلكه مع سبيله بنفس مفهوم الجاهلية لا يسهل له بالنسبة الى
الجسم فيجعل على جسم ايا ابيض لا يسهل له على الجسم وقد استأر المذهب دام ظله الى رد هذا
بان اعتبار الله سبحانه في كونه في الطبيعة لا يوجد به بهمة بالنسبة الى الاشياء المتباينة
انما هو في حد ذاته ايمته عين تلك الاشياء المتباينة فذلك هو ان يفرق بين ابيض النور له وجه
معينه ومنه مقوله الوصف في كل حال على الجسم من غير مقوله الجاهلية في كل حال كقولهم ذلك المذهب

صحة المستحق

المعينة
لان الذات
عامة عن النوع

بناء على مقوله السيد صاحب هذا المذهب كمالا في النسبة اذ كماله المتاخرين وهو المكنون في
الاشياء المتباينة لوجه واحد كما ذهب اليه صدر المذهبين فان منبهة لزم الوحيات موجودة
بالذات موجودة كما يكون هناك جسم ابيض باعترافه فيكون لياض واحدة مبهمة بالنسبة الى
الجسم لا يفرق بين الذات مع كماله من جهة المذهب في المذهب المذكور في ماض كماله في المذهب
صدر المذهبين من ان معنى المستحق معنى سبيل اجمال يتصل في غرض التميز عن الذات والنسبة
والجواب ويرد عليه ان دلالة الابيض على الابيض لا ليست مطلوبة ولا تقضى ولا علمية ولا
كثرة ذكرنا في تعليلنا على ان المذهبين في رابعها ورواها في المذهبين في مفهوم المستحق
ما يوجب اليها المذهب ان يكون النسبة خارج عن مفهومه من جهة كماله في الحقيقة والنسبة
في الاسم والاسم لم يذكر في لفظه لكل كماله ذكر او لا بقوله الموافقة والموافقة في لفظه لكل كماله
لما ان الوجود في المذهب المذكور في كل كماله في الاسم والاسم في كل كماله في الاسم والاسم في كل كماله
كله هو الفلك فالجواب في المذهب المذكور في كل كماله في الاسم والاسم في كل كماله في الاسم والاسم في كل كماله
بعض ما يوجب النسبة لا لكل ايضا فالجواب في المذهب المذكور في كل كماله في الاسم والاسم في كل كماله في الاسم والاسم في كل كماله
الاسم والاسم في كل كماله في الاسم والاسم في كل كماله في الاسم والاسم في كل كماله في الاسم والاسم في كل كماله
ايضا فالجواب في المذهب المذكور في كل كماله في الاسم والاسم في كل كماله في الاسم والاسم في كل كماله في الاسم والاسم في كل كماله
المستحق لوازيم مبهمة فيجب ان يكون في مفهومه في كل كماله في الاسم والاسم في كل كماله في الاسم والاسم في كل كماله
يدل على كماله في كل كماله في الاسم والاسم في كل كماله في الاسم والاسم في كل كماله في الاسم والاسم في كل كماله
يلزم ان لا يكون النوع من جهة ان الشئ في الموصوف في كل كماله في الاسم والاسم في كل كماله في الاسم والاسم في كل كماله

ان الصورة الملقية ما دامت باقية على شكل جزء الفعل واداء الفعل متبك
 العدة المتعاقبة وجبت صرته ان هنريان مستفقتان متلفين من كل كونهما
 الجزان جزئيين لما كانت نسبة ذيفن الميرينين المتكافئة كسبة اوجه الى الكل وحينئذ
 منبته اذ الكل اطلق لانه على ما سمع وجهه من شرط من صرافة القوة وموضوعة واعلم
 ان العلامة المفترضة ذكرنا رسالتنا اولى ان الوجود الجزائي افعالها متساوية بين صرافة
 القوة وموضوعة الفعل والمهرز على غير هذا الكتاب بان لم يفرق بين صرافة الوجود وبين
 وبين صرافة القوة وموضوعة الفعل فالذي يربط في الوجود الجزائي انما هو المتوسط بين صرافة الوجود
 وموضوعة الفعل لا المتوسط بين صرافة القوة وموضوعة الفعل لان الوجود الجزائي موجود في وجه
 الكل وفيه نال لان الوجود المقدر على الفعل لا بين صرافة القوة وموضوعة الفعل موجود في وجه
 الكل كما هو في الجزائي والقوة في كل فيكون ان يكون مراد العلامة المفترضة ان حال الوجود الجزائي مثل
 حال الوجود المقدر بين حيث صرافة الوجود وموضوعة الفعل لا مطلقا بل في كل جزاء في وجه
 ثم ان التعديس من جهة والوضع في جهة ان الطبيعة الامتدادية عالم تعين لم يقبل
 الوضع ووجهه فاذا ثبت وجب ان يكون مادة تفعل في ذلك في ذلك المتعلق في الفعل
 ان المادة في الوجود الجزائي لا يندرج في الوجودات والواجب على كل من شأنه من جهة المادة
 وعرضها كما في حجب التعقيد الباطن في ان الدليل المذكور في
 بطلان الراجح في جوانب من ضمن المقدمات المبينة التي من شأنها حقيقة الامكان لا يمكن
 حقيقة وحدانية تكيف يحصل من صميم الداعي لذات المكملة بالذات الذي في شأنها

في حقيقة الامكان حقيقة وحدانية وكيف في واجب في شخص المكملة بطلان صرفه في تصور
 يحصل من ازدواجه حقيقة وحدانية وبطلان في الوجود عن ان يعمل له سبب في العلم
 المراد بلبنة الاصل في الواقع من العلم اني عليه وانظر في وضع الموانع وبطلان في العلم
 في كل ما يوقف عليه وجهه في العلم والمراد بلبنة الاصل في العلم اني عليه وانظر في العلم
 وقيل المعلوم ان الوجود الجزائي لا يمكن ان يتصل بالمادة بعد وحق في الوجود استعدا كما في صورة
 بالنسبة الى العدة الزمنية التي لم تحصل في المادة بعد وحق في الوجود استعدا كما في صورة
 انقضاء الوجودات وبالعكس متلفان في المادة التي في المتكافئة عن الصورة الوجودية
 التي تحصل في تلك المادة بعد استعدا لانها والمراد بلبنة في المادة ايضا لكل باعتبار القوة
 ان حصلت فيها وكذا الموضع بالنسبة الى الوجود في الوجود الجزائي بالنسبة الى الوجود
 لبنة في العلم الجزائي ان الراجح في وجهه علم غايب في غاية الغيابات بل
 حيل في استقام وضع الكثرة فيه لوجبه في مقتضى وجهه كثره مطلقا سواء كانت الكثرة
 كثره قبل الذات كانه الكثرة باعتبار الوجود سواء كانت اوجها من جهة او مخرجه
 مع انما في وجهه باعتبار زيادة صفات الكمال كالعلم والعدرة وغيرهما والاصل في الوجود
 الباطن لو كان فيه كثره لزم ان لا يكون ما فرض به في الباطن من الباطن لو كان فيه
 كثره لكان له مباد لان كل كثره لا بد له من مباد وفي سبيل اذ ما دلت ان
 مطابق الوجود في طرف ما في العلم في هذا السبيل وهذا المسلك من مفردات البطلان
 الدليل ان التسمي الراجح الذي لم يتل نسبة الموانع الى نسبة لبنة ان انما في الباطن

محكمة في العلم
 في الوجود

لوازمه منية الراجعية المستقلة في العلية بالنسبة الى لوازمها فليس من الواجب ان يكون الراجعي مستقلا
 بناء على هذا المذهب ولما كان من باب العلم ان الراجعي مستقلا في العلية
 بالنسبة الى لوازمها ولا يحظر لوجود المية في تلك العلية عدل علم ان الراجعي مستقلا في العلية
 من غير ان يمتنع من باب العلم ان الراجعي مستقلا في العلية من غير ان يمتنع من باب العلم
 المستقرة فالمية مستقلة في العلية بالنسبة الى لوازمها كغير المية في مرتبة العلية فلو لم يمتنع
 في الراجعي من باب العلم ان الراجعي مستقلا في العلية بطريق العلم بالواقع في ذلك الوجود
 فتكون المية مقدمة على لوازمها مع الوجود للراجعي كغير الراجعي في حقيقة العلية فاذ كانت
 هذا فنقول ان يكون الراجعي مستقلا في العلية لانه لكان الوجود من لوازم المية بل ان
 يمتنع المية على لوازمها من الوجود في مرتبة الراجعي والى ان المية مقدمة على الوجود في مرتبة
 الراجعي فلو كان ان يكون علم الراجعي مستقلا في العلية لكانت بناء على هذا الفهم فانه هذا
 مستقلا في الراجعي او الراجعي المستقلا في العلية لانه لكانت بناء على هذا الفهم فانه هذا
 وقد استدلوا على ذلك من طريق العلم بالواقع في كثير من المراتح الى ما ذكرنا من ان العلم
 ان الراجعي مستقلا في العلية لانه لكانت بناء على هذا الفهم فانه هذا
 اعلم ان الراجعي مستقلا في العلية لانه لكانت بناء على هذا الفهم فانه هذا
 الاول ما هو المستقر من الراجعي المستقلا في العلية لانه لكانت بناء على هذا الفهم فانه هذا
 وذلك الراجعي مستقلا في العلية لانه لكانت بناء على هذا الفهم فانه هذا
 صدر المقتضى وان كان الراجعي مستقلا في العلية لانه لكانت بناء على هذا الفهم فانه هذا

قسم بیاض در الما
3 عینہ الود

ان اولكم ان الوجود يمتنع واحد مع نفسه من جميع الجهات متبرع لان الكثرة متبرعة
 متبرع من الانسان والتمسك من متبرع من النفس ولا يجوز التبرع اليه من النفس والغير
 من الانسان فذلك لا يجوز ان سعى اليه من متبرع الانسان والنفس بل لا يقدر متبرع من
 القدر المتبرع من الانسان والنفس وهو طبعه يكون لان الحيثية متبرع من خصوص الانسان لان صفات الوجود المطلقة
 وخصوص النفس اذا تم هذا فقول الوجود ايضا مع نفسه لا ينفك فيه والتمسك الحيثية
 فالوجود المتبرع من الانسان يجب ان يكون غير الوجود المتبرع من النفس وهذا لا يمتنع
 فاولكم ان الوجود مع واحد متبرع من جميع الجهات المختلفة المتبرع فغيره عليه ان التبرع لا يكون
 الوجود متفردة وان لا يكون له الجهات المختلفة بالنسبة وانما لا يثبت الدليل وحاصل
 الجواب انه ان اريد ان لا يجوز ان يكون المعنى الواحد المصدر مطابق انتم اعلموا مختلفه
 فتم والوجود ايضا ليس مطابق انتم اعلموا الامور واحد وهو حقيقة استنادها على واحد الوجود
 لا يجوز ان يكون المعنى الواحد المصدر متبرع فافهم الامور المختلفة وان لم يكن مطابق المتبرع
 تلك الامور بل امر اخر واحد غير ان الامور غير مسلم بل اول الجواب بالحيثية
 التعليلية فبالحيثية التعليلية من لا يمكنه الموضوع يكثر ان الكثرة الكثرة فافهم ان
 توارد العمل المنقطع على سبيل عينه لا يكثر ولا يتغير ذاته والحيثية التعليلية
 ما يمكنه وهو ظاهر وقد يعبر عن الحيثية التعليلية بانها سبيل يكون علمه صدق المعنى
 ما لا يتكلف الحيثية معلوما لحيثية فاذن خصوص الانسان طفلة في مناهلها
 في ان كان مدركها الكليات سري من زينة ولكن الغفل اذا حصل زينة الى الحيوان والحق

[illegible][illegible]

الحمد لله الذي جعل
العلم من أجل

٥
 اي ذاب الجرم ما هو
 جرم لاني لا فرق
 بين الرابع والسادس
 لاننا نقول ان
 ملا حطم الموشة مع
 الطيبه فخلا
 الرابع منه

٧
وقدم

[illegible]

3

<http://fb.com/ranajabirabbas>

Contact : jabir.abbas@yahoo.com

علم الكسوفات وقد جعل بدون انهم احد يمكن جعل سبب الكون لغيره بل في نفسه مراتب
والنقص فكذا نصرت في العوض الوحدة بالعدد لم يثبت الكمال في الصغير وفي هذا من كل النزاع
فلم يجعل بعد ذلك العلم من ظلم الى غير التعديل بقوله في الوحدة المسماة بالبرهان كما في كبره في حقها
الجواب ناهل لان عوض الشئ برانه اذا ثبت ان عوض الوحدة بالعدد في العكس غير عوض
الوحدة بالعلم فنقول ان مراتب الكمال والنقص مع وحدة العدد لا يمكن ان يكون في كل شئ
وانه على الطبيع اصل لا يتم لان كبره في كل شئ لا يمكن ان يكون في كل شئ لان الكمال على الطبيع
موجود في كل شئ من هذه المراتب التي هي الوحدة بالعدد بالعلم في كل شئ لان الكمال في كل شئ
واحد من مراتب الكمال والنقص هو صفة الوحدة فلا يمكن ان يكون في كل شئ من هذه المراتب
او واحدة بالعدد فان كانت وحدة بالعدد فمع الكبر في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ
مع امه وان كانت وحدة بالعلم في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب
ان سببها في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ
الوحدة بالعلم في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ
المرحوم من العلم من ظلم ان كبره الطبيع المرسل في هذه المراتب مع هذه المقدمة مسلمة في
الوحيين وان هذا لا يقتضي العز في هذه المقدمة من مدار الطال من حيث فهم وفيها ناهل
لان هذه انما هي مسلمة في صورة كبره في هذه المراتب وانما اذا كان لا يعرف في المراتب الكمال
والنقص في علم ناهل في هذه المراتب لان كبره في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ
وكبره في هذه المراتب الكمال والنقص في هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ

بالمزاجات

فلا

للطبيعة

ما ينبغي

كالنكاح

كما ان كبره العارضة لهذا البعض في ذلك البعض فانها كبره الطبيع لا يكون في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ
بالعوض لان هذا انما يقع اذا كانت الطبيع موجودة في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ
بالمزاجات وكبره في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ
ان سبب الكبر في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ
ثم ليس في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ
بالعدد بالعلم في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ
موجود في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ
والنقص في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ
بوجوده في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ
ان سببها في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ
بوجوده في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ
امر لا يكون الطبيع موجودة في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ
في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ
التي في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ
موجود في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ
الطبيع بالكمية بالعلم في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ
وجو التعديل في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ
ان سببها في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ
لا الطبيع في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ

اي كون كبره في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ

كبره الطبيع في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ من هذه المراتب لان الكمال في كل شئ

في الوحيين

مقاد

فإنه ثبت المطلوب في هذه المسألة بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 يكون غاية في نفسه فلهذا قد كثر دليله وكثرة دونه فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 بين هذه الأشياء وكذا يلزم ثبت المطلوب في هذه المسألة بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 مع ذلك لا يجوز أن تكون السمة الضعيفة وكذا العلة وكذا الزيادة والنقصان معاً فلهذا
 بل كونه الجمع مع واحد لا يخلو ليس إلا بعبارة وكذا يلزم ثبت المطلوب في هذه المسألة بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 الطبع بين هذه الأشياء ومع واحد ليس إلا بعبارة وكذا يلزم ثبت المطلوب في هذه المسألة بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 والدليل على كونه الجمع مع واحد هو ما ذكرناه من أن المقدار انهم الموقوف على ما مع
 من هذه الأشياء وكلها التامة والنقصان في هذه المسألة بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 الجمع بالتامة والنقصان في هذه المسألة بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 السمة والضعف بالتامة والنقصان في هذه المسألة بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 والسمة والضعف والزيادة والنقصان في هذه المسألة بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 التغير بالتامة والنقصان في هذه المسألة بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 والضعف بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 الأربع المذكورة على وجه عام ثبت المطلوب في هذه المسألة بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 والضعف والعلة والكثرة في كل معادلة ولزم الاستعانة في ذلك في هذا النوع من الاستدلال
 على الشيخ الرئيس لأن الشيخ الرئيس قد استعمل في ذلك أدوات التفتيش والمبالغة
 في قوله وإن الوجه المذكور هذا دليل على أن المطلوب في هذه المسألة بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه

وإنه ثبت المطلوب في هذه المسألة بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 المذكورة ولم يذكره القدماء في ذلك في هذا المقام أي مقام الشرح وهو السمة والضعف
 والزيادة والنقصان في هذه المسألة بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 أنه يجب أن يكون في موضع كونه السمة والضعف بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 أنه وبغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 في المقام الذي مر أن له بعبارة التامة والنقصان في هذه المسألة بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 في الحكم والوجه الممكن في هذه المسألة بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 قد تحقق السمة والضعف في هذه المسألة بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 في السمة والضعف بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 ليس والوجود ليس في هذه المسألة بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 الأرجح جبراً ودعوى ولا يجرى فيه السمة والضعف في هذه المسألة بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 بذلك النوع التام في هذه المسألة بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 وتعرض بأنه يلزم التمسك بهذا النوع في هذه المسألة بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 التمسك بعبارة في هذه المسألة بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 العرف في هذه المسألة بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 التمسك بعبارة في هذه المسألة بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه
 وكثرة لم يرد أصعب هذا لا يجوز أن يكون بغير شك فيكون قد كثر دليله وكثرة دونه

على شأنه هو
 أيضاً لا يكون

[illegible]

الحارث

<http://fb.com/ranajabirabbas>

Contact : jabir.abbas@yahoo.com

[illegible]

المصاحف المرفوعة
الحمد لله الذي
الحي م

الحی

المحور الثاني

bas

والعوارض المستحقة والمقصود من حقيقة السواد فيكون قبل قسمه السواد إلى القسمين
من السواد والبرهان من قسمه الوجه لا بالقسم في السواد فاما السواد السليم من حيث
مرتبة من مراتب السواد ومنهجه من حيث رتبة السواد الضعيف فيكون يكون به الامتياز
السواد لا من حيث رتبة السواد السليم بل من حيث رتبة السواد وهو لا يفرق في هذه
الدرجة من السواد فيكون من حيث رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد فيقسم القسمين
فمنه فانه من حيث رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد
انما من حيث رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد
تمام مرتبة السواد من حيث رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد
حقيقتين متباينتين يكون واحدة منها بنفسها انما من حيث رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد
في الوجه كانه الكمال المتفصل اذ هو في الحقيقة الكمال كانه الكمال المتفصل فافهم
لانه يكون السواد في هذا رتبة السواد كونه المحقق في رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد
الانفصال من حيث السواد ومرتبة السواد ليس له انفصال في رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد
على انه كان السواد كونه ايهام بالنسبة الى مراتبه فكذلك كل مرتبة من مراتب السواد
كلها يمكن ان تكون شيئا من تكملة مراتب السواد ايهام باعتبار السواد السليم من حيث رتبة السواد
ايها من حيث رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد
السواد ايهام بالنسبة الى رتبة السواد كونه السواد السليم من حيث رتبة السواد
لا احتياج الى عوارض مستحقة من رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد

فكذلك
ل
مستط

فان قيل ان السواد
كل رتبة من رتبة السواد
انما طبيعة واحدة
فان قيل ان السواد
كل رتبة من رتبة السواد
انما طبيعة واحدة

لا يوجد في الحقيقة كونه السواد السليم من حيث رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد
يحتاج الى عوارض كانه الانسان فان الانسان له ايهام بالنسبة الى رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد
عوارض مستحقة كونه السواد السليم من حيث رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد
السواد فانها ليست كذلك كما ذكرنا وانما ان حصول الاربعة من مطلق لا يجب كونها من طبيعة
جنسية بل انما يجب ذلك اذا كان الاربعة من مطلق لا طبيعة الدعم كما في الحيوان بالنسبة الى الله
فان طبيعة الحيوان بالنسبة الى الله من حيث رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد
انقسام الفضل وهو يخرج من حيث رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد
السواد لكن ايهام مراتب السواد ليس باعتبار طبيعة تلك المراتب بل باعتبار رتبة السواد
تكون المراتب كما ذكرنا من حيث رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد
ايها من حيث رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد
يظهر من حيث رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد
بما لا يمكن ان يكون الاربعة من حيث رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد
القيام بالنسبة الى طبيعة ففقدان السواد له ايهام واحد بالنسبة الى مراتبه وانما
باعتبار تكملة المراتب فان قيل يلزم ان يكون الكمال المتفصل ايضا طبيعة جنسية بناء على ان له ايهام
احديا بالنسبة الى مراتب الاربعة وانقصان والافاضة باعتبار تكملة المراتب وكلها
له ايهام بالنسبة الى تكملة الكمال المتفصل طبيعة جنسية وهو موقوف على كونه كونه ايهام
فقط لان تكملة طبيعة الاربعة من حيث رتبة السواد السليم من حيث رتبة السواد

انما طبيعة واحدة
فان قيل ان السواد
كل رتبة من رتبة السواد
انما طبيعة واحدة
فان قيل ان السواد
كل رتبة من رتبة السواد
انما طبيعة واحدة

وزیر

Contact : jabir.abbas@yahoo.com

٢
وكتب من المص
لان الزيادة ١٥

قصی

[illegible]

Presented by: Raha Jabir Abbas

والمسود وان لم يكن معتبراً بل لم يكن في السوادة المذهب عندنا في اختلاف اصله كما في الناق في هذا
النقص فقط لان القول بتشكيكنا في السوادة لا يوجب في السوادة الغربية واعلم ان النقص في
عارض مصطلح وهو كالمسود والبيض عارض غير مصطلح في الخارج المحال كالمسود والبيض فان نقص
بعارض النقص يعني الخارج المحال بان يقال ان الزيادة ان كانت معتبرة فانه للسوادة في غير المسود
عوضاً عن السواد الضعيف في ذلك المسود وان لم يعتبر هذا اختلاف في تشكيكنا في الناق في القول
فذلك كيت فغفل ان هذا النقص ليس فقط لاننا نراه لا نقاد في طبيعة السود وقد مر هذا في
اختلافنا في تصور ذلك الاختلاف في الناق لان صفة السوادة انما باعتبار قيام مبدء ابي مبدء
السود والذباب باعتبار رتبة الفردان من السواد فيكون على السواد معروض السوادة الضعيف
مختلف باختلاف اعتبار السود في حيث انه السود بل باعتبار اختلاف المبدء بسبب كثرة زيادة
ترتيب به فضل احالة المسود على السواد في بعض البرهان افادانه في كذا الفوائد في
الطيف المرسوم سواء كانت ذاتية او عرضية منه فكل ما في الفوائد في طيف السوادة في نظرنا
اذا اده كالتدبير والضعيف في الفوائد في السوادة الغربية الغربية وكذا في السوادة
في طيف السود في حيث انه طيف السود في البرهان السابق افادانه في الفوائد في الطيف
المرسوم مطلقاً سواء كانت ذاتية او عرضية فان قيل ان السوادة في الفوائد في الطيف
ايها في تحقيق التشكيك اصله فانه الزيادة في السواد في جواب النقص في الخارج المحال
كالمسود في تصور فيه في هذا وعلى الاختلاف في مبدء السواد في السواد على السواد
المرسوم به السواد السوي ليس الا باعتبار قيام مبدء السواد في السواد في هذا

<http://fb.com/ranajabirabbas>

معنى النسبة فيهم جواز ان ينظر هذا الخط في غير هذا السطح بخلاف ما اذا كان في نوعين من
فان الخط الزايد والنقص في السطح الزايد وان نقص اذا كان في نوعين ومتباينين في السطح
والصغير والكيف فانه لا يصح ان ينظر هذا الخط في غير السطح لانه اذا كان الخط الزايد
والنقص في نوعين متباينين لم يكن الخط جنب فيهما لهما والمقدار جنب بعدا واجاب الاستدلال
بان قولكم ان هذا الخط الزايد في السطح ان اريد في حيث حصص المقدارين من جهة مد الخط
لكون الخط ذا بعدا وهو كونه السطح ذا بعدين فمنه يصح ان المقدار بالنسبة الى حقيقة نوع لهما ان
كل واحد بالنسبة الى الحقيقة نوع وان اريد ان الخط مع خطه فضل وبنا فضل الزايد في السطح مع
فضل السطح فليس يصح كونه ذا خصوصية له بل هو في السطح بل جميع الكسبية التي يتصور بها النسبة
لا يمكن بها النسبة الا باعتبار نفسه من العدد المشترك كذا لو فرض انه مقصور الكسبية والنقص في
لكون السطح كذا هو مد السطح اقيان فاذا قلنا ان حيوانية الفيل الزايد في حيوانية البعوضة فانه
لا يلاحظ مع الفيل فضل وكذا لا يلاحظ البعوضة فضل لان الفضول امور متباينة لم تنسج
جنس احداهن الفضول ليست من المقتدرات بل المرد ان المقتدرة الحيوانية في الفيل
ازيد عن الحيوانية التي في البعوضة واحيانا نوع بالنسبة الى حقيقة النسبة بين الكسبية
الحقيقة باعتبار التفاضل كما ذكره الاستاذ فظهر في هذا ما كانت التسويات تباين
كما ذكره القوم واعلم انه لا نزاع بين الاستدلال فظهر من القوم كمال المعنى بل النزاع باعتبار
وعرض الاستدلال فظهر من التسوية التفاضل في التغير بالتفاضل واعلم ان المحقق في
ذكره حاشيته الكسبية لم يولد مما ينبغي ذلك اننا لو كنا الى الطبقات المتعارفة لكان

استقد له في كونه فبالرغم من التوابع المادية له ان كان الاستقد له لا يكون الله تعالى وان
 لم يكن له استقد له فيكون له امكان ذاته فامكانه الذاتي يكون كاختلاف وجوده ولا يكون له شيء الذي
 لا يكون له امكان استقد له اذ لا يلزم له المادية في العوارض الغريبة التي هي المادية عن نفسه فلهذا
 ان يكون الشيء الذي لا يمتنع له الشيء وهو سلب او المعنى الوحداني لا يمكن له ذاته ولا يمكن
 بوجه واحد في ذاته ان يكون المعنى الوحداني بحيث يكون الكثرة من مقتضاه ولا يمكن تحقق الكثرة في
 الواحد واذا لم يتحقق الواحد لم يتحقق الكثير ان الكثرة انما هي العوارض من الوحدات فكيف اذا كانت
 بنفسه فلهذا الكثرة في الوجود فلهذا الوجود نفسه في ذاته فلهذا الكثرة في مقتضاه ذاته فلهذا
 الوجود كثرته ذلك الشيء لا يمكن له الكثير بدون الواحد وتحقق الكثير بدون الواحد محال ان حقيقة الكثير
 من المتلذذات من الوحدات فلهذا الشيء كثرته انما هي حقيقة في ذاته فلهذا الكثرة في مقتضاه ذاته
 بيان حسن في غاية العظمة كما لا يخفى على اولي الابصار وانه لا يمكن ان يكون ذلك حقيقة
 اذ يجب بان ذات الشيء ان الوجوب بان ذات الشيء على المعلولية قطع كما هو سبغ واجبه لو كان
 معه اذ يجب بان ذات الشيء ان يكون له دليل على بطلان كون اذ يجب عليه نزعية طبعه يكون
 له اذ ان يكون له دليل على ان لو كان له ذلك فلهذا ان كان ذلك الواحد واجبا بان ذات الشيء
 كون طبعه وجوب الوجود فلهذا الشيء كثرته في مقتضاه ذاته فلهذا الكثرة في مقتضاه ذاته فلهذا
 احد استقد له على الشيء الاخر وهو ان لم يكن كون ذلك الواحد واجبا هو نفس كون
 طبعه وجوب الوجود فيكون حتى ج الى علته لكون ذلك الواحد طبعه اذ يجب بان ذات
 انه اذا استقد له فيكون له امكان استقد له اذ لا يلزم له المادية في العوارض الغريبة التي هي المادية عن نفسه فلهذا

استقد له في كونه فبالرغم من التوابع المادية له ان كان الاستقد له لا يكون الله تعالى وان
 لم يكن له استقد له فيكون له امكان ذاته فامكانه الذاتي يكون كاختلاف وجوده ولا يكون له شيء الذي
 لا يكون له امكان استقد له اذ لا يلزم له المادية في العوارض الغريبة التي هي المادية عن نفسه فلهذا
 ان يكون الشيء الذي لا يمتنع له الشيء وهو سلب او المعنى الوحداني لا يمكن له ذاته ولا يمكن
 بوجه واحد في ذاته ان يكون المعنى الوحداني بحيث يكون الكثرة من مقتضاه ولا يمكن تحقق الكثرة في
 الواحد واذا لم يتحقق الواحد لم يتحقق الكثير ان الكثرة انما هي العوارض من الوحدات فكيف اذا كانت
 بنفسه فلهذا الكثرة في الوجود فلهذا الوجود نفسه في ذاته فلهذا الكثرة في مقتضاه ذاته فلهذا
 الوجود كثرته ذلك الشيء لا يمكن له الكثير بدون الواحد وتحقق الكثير بدون الواحد محال ان حقيقة الكثير
 من المتلذذات من الوحدات فلهذا الشيء كثرته انما هي حقيقة في ذاته فلهذا الكثرة في مقتضاه ذاته
 بيان حسن في غاية العظمة كما لا يخفى على اولي الابصار وانه لا يمكن ان يكون ذلك حقيقة
 اذ يجب بان ذات الشيء ان الوجوب بان ذات الشيء على المعلولية قطع كما هو سبغ واجبه لو كان
 معه اذ يجب بان ذات الشيء ان يكون له دليل على بطلان كون اذ يجب عليه نزعية طبعه يكون
 له اذ ان يكون له دليل على ان لو كان له ذلك فلهذا ان كان ذلك الواحد واجبا بان ذات الشيء
 كون طبعه وجوب الوجود فلهذا الشيء كثرته في مقتضاه ذاته فلهذا الكثرة في مقتضاه ذاته فلهذا
 احد استقد له على الشيء الاخر وهو ان لم يكن كون ذلك الواحد واجبا هو نفس كون
 طبعه وجوب الوجود فيكون حتى ج الى علته لكون ذلك الواحد طبعه اذ يجب بان ذات
 انه اذا استقد له فيكون له امكان استقد له اذ لا يلزم له المادية في العوارض الغريبة التي هي المادية عن نفسه فلهذا

استقد له في كونه فبالرغم من التوابع المادية له ان كان الاستقد له لا يكون الله تعالى وان
 لم يكن له استقد له فيكون له امكان ذاته فامكانه الذاتي يكون كاختلاف وجوده ولا يكون له شيء الذي
 لا يكون له امكان استقد له اذ لا يلزم له المادية في العوارض الغريبة التي هي المادية عن نفسه فلهذا
 ان يكون الشيء الذي لا يمتنع له الشيء وهو سلب او المعنى الوحداني لا يمكن له ذاته ولا يمكن
 بوجه واحد في ذاته ان يكون المعنى الوحداني بحيث يكون الكثرة من مقتضاه ولا يمكن تحقق الكثرة في
 الواحد واذا لم يتحقق الواحد لم يتحقق الكثير ان الكثرة انما هي العوارض من الوحدات فكيف اذا كانت
 بنفسه فلهذا الكثرة في الوجود فلهذا الوجود نفسه في ذاته فلهذا الكثرة في مقتضاه ذاته فلهذا
 الوجود كثرته ذلك الشيء لا يمكن له الكثير بدون الواحد وتحقق الكثير بدون الواحد محال ان حقيقة الكثير
 من المتلذذات من الوحدات فلهذا الشيء كثرته انما هي حقيقة في ذاته فلهذا الكثرة في مقتضاه ذاته
 بيان حسن في غاية العظمة كما لا يخفى على اولي الابصار وانه لا يمكن ان يكون ذلك حقيقة
 اذ يجب بان ذات الشيء ان الوجوب بان ذات الشيء على المعلولية قطع كما هو سبغ واجبه لو كان
 معه اذ يجب بان ذات الشيء ان يكون له دليل على بطلان كون اذ يجب عليه نزعية طبعه يكون
 له اذ ان يكون له دليل على ان لو كان له ذلك فلهذا ان كان ذلك الواحد واجبا بان ذات الشيء
 كون طبعه وجوب الوجود فلهذا الشيء كثرته في مقتضاه ذاته فلهذا الكثرة في مقتضاه ذاته فلهذا
 احد استقد له على الشيء الاخر وهو ان لم يكن كون ذلك الواحد واجبا هو نفس كون
 طبعه وجوب الوجود فيكون حتى ج الى علته لكون ذلك الواحد طبعه اذ يجب بان ذات
 انه اذا استقد له فيكون له امكان استقد له اذ لا يلزم له المادية في العوارض الغريبة التي هي المادية عن نفسه فلهذا

مدغمه وان كان لا يكون مدغمه بالفضل حقيقة سبب الجبر الجنس كذلك لا يكون مدغمه بالفضل حقيقة
 الفضل ايضا سبب الجبر مدغمه بالفضل حقيقة سبب الجبر الجنس او يكون مدغمه بالفضل حقيقة سبب الجبر
 فان فصوله او غير فضل كالمثل وبين الذين يجازونهم واحدة او اثنين جواز كسب
 العربية فمنهم من يثبت وبين والوجه والادل لجنس الجبر الجنس لوجوه ان
 الفضل لا يكون سببا ومدغمه بالفضل لان علمه الشيء كسب ان يكون مدغمه بالفضل والوجه والفضل
 لا يكون سببا بالجنس بل مدغمه بالجنس فذو الجبر ان يكون مدغمه بالفضل لان العلم والعلية سببانية
 للعلول كذلك لا يكون للجنس علم بطريق البرهنة كاسمير والصورة بالنسبة الى الجنس الفضل
 ليس هو بالجنس بل احد اعتبارات الجنس فكل من مدغمه بالجنس فهو مدغمه بالعلم والفضل بالجنس
 الى الجنس لان مدغمه كما ذكره المحقق الطوسي في اصوله الواجبة الركينة وعبارة الفضل
 انه يرفع اليها لانه يجعل بهية الجنس قوله الاستكمال تقدم حقيقة بغيره لا يفيد الاستكمال حقيقة بل يفيد
 الحقيقة والاصل ان مدغمه الفضل مدغمه بالفضل لا لاصل المدغمه في ذاته بل في شأنه يكون
 المدغمه بالفضل عين حقيقة ذلك الشيء فذو الجبر ان يكون له فضلا وكمية بطبيعته لانه
 فرض ان المدغمه بالفضل نفس حقيقة المدغمه وان كان مدغمه الفضل لا يكون بالفضل
 بالفضل فثبت ان يكون مدغمه الفضل مدغمه حقيقة الجنس بالجنس مدغمه المدغمه
 فذو الجبر والوجه بطبيعته يثبت هذا الف وان وجوب الوجود يكون له في مرتبة ذاته المدغمه
 بالفضل والاصل ان الجنس لا يفيد لمية لا يكون لجنس المدغمه في مرتبة ذاته حصول بالفضل
 بالفضل لا بغير مرتبة الذات واعلم ان هذا الدليل كما انه يطل كون وجوب الوجود بطبيعته

اي المفسرة الى كين الدين
محمد التوطين

منقذ الضعوف
للشيخ الفاضل
حمه ١٢

الى المنقرض

٧
الصدق على الفرد والجماعة
يكون مع البراءة في
حقيقته والجماع
بغير عدم الصدق

انظر انه يمكن ان يكون الراجب قاطعاً بان ثبت ان ما في سيرة الراجب قاطعاً ويكون
 ذلك ان من سيرة الراجب قاطعاً كصافية قاطعاً علم ان الوجود الراجب ليس
 له اقامة اربان على الوجود الراجب قاطعاً بان يكون الراجب الراجب معلوماً لا يستبعد
 في ان يكون تحت علم الراجب المحمول للشيء ويكون ذلك الراجب قاطعاً علم ان
 الفاعل علم الراجب المحمول والمعلول علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم
 والمكن ان العالم علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم
 لكن بعد النظر الدقيق يعلم ان الامكان علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم
 لا مطلقاً بناء على الراجب المذكورة فمن ان الممكن لا يقيد وجوب الممكن لانه لا يرد
 ولا معطر للوجوب الا الله على ما هو منسب بحقق الحكمة ولا يثبت انه لا يرد
 الوجود الا الله طريقاً ان احد من الراجب السابق وادخل الراجب السابق كما
 ذكرنا في تعليلنا على ان سيرة التي علمنا بعض العلم على ابيات التجربة ونسبها
 لم يرد في الامكان كغير علم الراجب صانع العالم فيستدل بالامكان على
 كون الراجب صانع العالم وهذا بان لم يكن يطرأ في اخر ايضا بان في ان
 معزوم الموجد المطلق له صفة وهو كسما له على العزاد الذي هو الممكن وهذه الصفة
 علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم
 على العزاد الممكن وهو علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم
 لان الممكن الراجب لم يكن معزوم الراجب اصلاً ولا يرد به بنفسه ايضا في ان يكون

علمه امر متوقف فارجع عن علمه الموجدات المحتملة وانه لا يمكن الراجب بالثبت
 فيكون استعمال الموجد اعطى على انه لا يمكن علمه كسما له في الراجب بالثبت
 واعتبر من صاحب المحركات وبقية صدر المحركتين على الراجب بالثبت
 وانه اذا كان الامكان علم الراجب صانع العالم يلزم انه اذا قطع النظر عن
 الموجد العلم لم يثبت للراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم
 قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم
 لان العلم الفاعل انما يثبت على اقدم الفاعل على فاعله العلم الفاعل في فعل
 المبدأ الاول انما يثبت قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم
 الراجب صانع العالم انما يثبت الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم
 الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم
 كسما له العلم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم
 الممكن فزاد الموجد المطلق فيعلم ان لا يثبت كون الراجب فزاد الموجد المطلق
 للراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم
 على العزاد الممكن في قطع النظر عن هذه الصفة في نفس الامر يلزم عدم معلوم في نفس الامر
 وهو ان كون الراجب فزاد الموجد المطلق لم يثبت قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم
 قطع النظر عن جميع ما عدا ذاته قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم
 فاقه العالم الراجب علمه وصافيته علمه كغيره العلم بالراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم الراجب قاطعاً علم

Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, with some words underlined. The text is written on aged, slightly stained paper.

قطر صدق و لنا
الواجب صالح
العام لظن
الافاض صالح
الم نادا
مطوع الطوع جيث

ed by: Rana Jabir Abbas

على الفرد الممكن علمه لا فرق وهو كماله على الفرد الراجب بالبرهان الذي يكون ممكن
الرجب الباني والصدق وغيرهما من لزوم ذنب الراجب للموجود المطلق كما اعتبارك
أحد ما كثر الراجب حيث كثر هذا الموجود المطلق وبهذا الاعتبار رد دفع لزوم
تساو ليس من التقيم الدليل وإنما فيها كثر الموجود المطلق حيث كثر الراجب فذلك
وبهذا الاعتبار كثر وصف الموجود المطلق وكثيره بتجمة الدليل نعم بغيره اجتمع
كون الراجب فذلك الموجود المطلق بطريق الاتفاق بصحابة العلم بعد نظر حقيقة كون
الموجود المطلق حيث يكون الراجب فذلك الراجب فذلك الموجود المطلق
ومثبت اتفاقا بنظر الراجب في النظر الى حقيقة كثر الموجود المطلق حيث كثر الراجب
فذلك من حيث يلزم الف فبين الامور جهة العلة الى قوله كما لو كانت بالاعتبار
المعرف والعلامة سمعت والمطهر فلهذا فتمت لزوم ما ستم الدليل على الراجب
وهو لزوم كمال الراجب في نفسه للعالم علم الموجود الراجب كالمعرف والمعرف فان
الوجود في نفسه للمعرف علم الموجود الراجب للمعرف وان كان للمعرف علم الموجود
نفسه للمعرف فثبت الدليل على هذا التقدير يكون الراجب حاصلا في العالم فذلك من
حاصل ما كانت في وجهه في هذا التقدير يكون الراجب حاصلا في العالم فذلك من
لزم كون عالم العلم وعلى ما هي المصداق فلهذا يكون النتيجة بهذه بل كون الراجب في العالم
فذلك جاعل حاصلا واجب الوجود فالتحقق هو التقديرين مع عدمه فلا سمعت
من المصداق لما فيه ان قوله كثر على ان كثر في العالم مع عدمه في الدليل
الراجب في العالم

انما يكون بموجب ما يرد اعتراف صاحب الحق كانت وتقر الدليل على وجوده او اعتراف صاحب
 الحق كانت ناقصا ووجوده لا يمكن جردا من قبل فلا اعتراف انما يرد على صاحب الحق كانت
 بان لم يعرفه عن المستدل فاذا كان الامر كذلك يجب ان يكون ما يرد عليه قوله ان يكون
 حاله للعلم موافقا لهذا القول في تقرير الدليل لان بتركه في ذلك القول لم
 يكون بتمه التقرير الدليل الذي يرد عليه اعتراف صاحب الحق كانت لانه علم قوله
 على ان يكون حاله للعلم انه ليس غرض المستدل من دليله ما هو صاحب الحق كانت
 واعترافه على بل مراده ما ذكره الله بقوله على لانه لم يكن له في ذلك العلم اجماعا فلهذا
 فاجاب بان هذا ما يحتمل في لزوم الشيء المذكور في قوله في العلم ان هذا
 مسكونه اراد الله مطلقا ان يشترط في تقرير البسطة ان اللزوم قد يكون مستندا الى العلم
 كالزوجة للاربعة فان الاربعة اقصى لزوم الزوجية واما الزوجية لم تقتض لزومها
 للاربعة لان الزوجية قد تكون في الستة الخاصة ايضا هذا اذا كان المراد الزوجية المطلقة
 واما اذا اريدت زوجية الاربعة الزوجية الخاصة اي الزوجية النسبية الى المتزوجين
 الذين يمكن كل واحد من ذين المتزوجين ان يكون اثنين فنقول كما ان الاربعة تقتض
 لزوم الزوجية الخاصة كذلك اللزوم المذكور الزوجية الخاصة تقتض لزومها للاربعة
 لان هذه الزوجية لا تزوج غير الاربعة فيكون اللزوم مستندا الى امرين ومعنى العليين
 فيلزم تواردا العليين على معلول واحد وهو ربط عن المحققين مطلقا في العلم فلهذا
 الى دفعه بقوله ولزوم الشيء المذكور قد يوجب كبره على اللزوم وقد يوجب

كيف يكون حاله للعلم في وجه الدليل في اللزوم وان كان يجب ان العلم واحد
 يختلف بالهيئة القيدية لانه قد يخط اللزوم كيف يكون حاله للعلم وقد يخط
 حاله للعلم مثلا لزوم الزوجية للاربعة قد يوجب كيف يكون حاله للاربعة لكون
 الاربعة غير منفصلة عن الزوجية انما هي واحدة وقد يوجب كيف يكون حاله للزوجية انما
 لكون الزوجية انما هي غير منفصلة عن الاربعة فاللزوم انما مستند الى الاربعة غير
 اللزوم انما مستند الى الزوجية انما هي واحدة للاربعة وهذا الكمال في لزوم الارادة
 للعلم فان ذلك اللزوم قد يوجب كبره على ان ردت قد يوجب كبره على
 الارادة فاذا الخط بان يكون معناه كون ان ردت لا تقتضي عنك الارادة
 حاله للعلم واما الخط بان يكون معناه كون الارادة بحيث لا يفتك عن ان
 يكون حاله للعلم وهكذا الامر فيما نحن فيه هو امتناع انفكاك العلم عن جاعل صانع
 واجب الوجود فان ذلك امتناع المذكور مستندا الى الواجب تعلقا بالعلم حيا
 فيلزم تواردا العليين على معلول واحد وهو جواب ان هذا مثل ما ذكرنا في دفع شبهة
 اللزوم وتقرير الجواب ان امتناع انفكاك العلم عن جاعل صانع واجب الوجود
 قد يوجب كبره على حاله للعلم وقد يوجب كبره على حاله لواجب الوجود فانه
 اذا كان معناه كون الواجب كيف يمنع انفكاك العلم عن كون حاله للواجب
 واذا كان معناه كون العلم كيف يمنع انفكاك العلم عن جاعل واجب الوجود فانه
 يكون حاله للعلم واعلم ان الاجاب الى مثل هذه التفتيش انما يمكن بغير دليل
 التقصيف

على وجه فتم صاحب الى كانت على الوجه الصحيح الذي استر الى الله فظهر بقوله ان
 يمكن ان يعلم مضمون اعلم ان الغرض من هذا الفصل ذكر انه لا يمكن ان يكون
 حقيقة ولا حقيقة ولا حقيقة سبعة كما ان الباطن لا يكون حقيقة ولا حقيقة
 انما يمكن ان يكون، الى صفة الوجود والواجب انما منزوع عن ان يحصل
 الاذا ان يفهم يحصل في الغرض امر سابق ابر ان الراجب انما لا يمكن
 مقترفا وكذا يدعى ان النفس انما وكذلك الفصل لا يمكن ان يكون له احد
 مركب من الجنس والفصل والجنس انما لا يحصل فتم وكذلك الفصل لا يمكن
 لا جنس له ولا فصل له ولا يلزم التساوي فذا بعد عن الفصل كان لفظ مثلها
 ذات مستحق لا درالكات الكليات فتم هذه الامور مجتمعة وجب المجمع كذا
 وعند ان لذلك الفصل وذو العنوان امر بسيط لانه بازاء قوله ذات يكون
 في ذر العنوان امر بازاء قوله مستحق لا درالكات الكليات يكون امر
 اخذ في ذر العنوان مع يمكن ذو العنوان لعمرك ان كاطير ان انطلق في ذلك
 فانه بازاء الجوان يكون امر في ذلك وكذلك بازاء ان انطلق امر اخر في
 الا ان على قوله ذات مستحق لا درالكات الكليات يكون السعد في
 معنهم ذلك العنوان لانه ذر العنوان بل ان اتفاهي ثم كائن اراكها
 اسد في المراد به الشيخ ابو الفخر الرازي والشيخ ابراهيم في قوله في
 عقيدتها انه ليس في قدر البشر الوقت على حق بلى الكسب، ودر الباطن

[illegible]

والاصل ان ترتيب المطالب يتخير بالنسبة للامور واحد منه نظيف الان اولاً
بالنسبة الى رتبة ثم نظيفة بالمرتب السبب ثم نظيفة بالماضية الحقيقة ثم نظيفة بالماضية
المركبة فترتيب المطالب يكون بالنسبة للامور واحد فلهذا ان يصح الجواب في
المادة التي ردها بالوضوح بل لا يكون الا في الحقيقة لذلك الوضوح ان المعلوم
بالذات لا يمكن ان يحصل عند العقل فاذا حصل في الذهن الامور من الشيء
لا يمكن المعلوم بالذات الا ذلك الامور واما في الوضوح فمعلوم بالوضوح فمعلوم
بالذات وهو الشيء واما في الوضوح فمعلوم بالذات ان المعلوم بالذات هو ذلك الشيء
والوجه معلوم بالوضوح في هذه السيرة التي في رد عليه المحقق الدواني في المسألة الثانية
والعجب من المحقق الدواني انه بعد ما فهم هذا المعنى كيف يكون الجواب بالوضوح
في المادة التي ردها في نقل ترتيب المطالب بالنسبة للامور واحد واما في
المعقول في المراد به السيد الشريف صاحب الكشف وغيره من المتأخرين ثم
ربما يفتشون في الخلاف بالمحققين مع المحقق الدواني وصدور المحققين وتبعها
فاذا اعتبر ما يصح له نظيفاً عليه في معنى هذا فوضوح الشيء حيث يكون العلم
به على ذلك الشيء وقد بوجه حيث يمكن كذلك لكن في الصور بان لا يكون المعلوم
بالذات الا وهو الشيء مثلاً اذا اخذ الفاضل حيث يصح له انظاف على الشيء ان
يكون العلم الفاضل على بالذات ان علم بالوضوح مع تمكن الفاضل معلوماً بالذات
والذات ان معلوماً بالوضوح ان المعلوم بالذات لا يمكن الا حصل عند العقل

واذا اخذ الفاضل من حيث هو لم يرد له ان ينفذ حيث يصح له انظاف على الشيء ان
لا يمكن العلم به على بالذات ان بالوضوح ايضا فكيف يصح جفاف الجواب في المادة
والرسمية هذا رتبة المحقق الدواني حيث جرد في رتبة الرسم بالنسبة للمعرفة
جواب المادة التي ردها فاعلم ان سنة الحقيقة الغير مية الروحانية في الوضوح
من هذا الفصل برتبة لا يمكن له واجب ثم قد حقيق ولا حد في موعده لان هذا الحقيق في
للتكليف والواجب في سنة رتبة ذلك السورة لا يمكن في الشيء الذي انشأه في الذهن
ولا يمكن التبعية في حقيقة الا في احوال في اللوازم والذاتية والواجب في سنة رتبة
يجل في الاذات ان كيف لا وكل امر حاصل في الذهن ممكن لا واجب الوجود بالذات
على هذا رتبة في سبب احد سبب جلاله في رتبة القدسية امران في الذهن
يرسم في الذهن من الشيء ثم يعبر عنه بالخواص واللازم الاولية في الحقيقة والاضطرار
لا يحصل في الذهن من الشيء يعبر عنه بالخواص الاولية واللازم الاولية بل لا يرد
بالاضطرار والاضطرار لا يضر الا المعلوم في الذهن في كل العقل بالذات
كان الواجب جاحداً في الذهن كان الواجب بالذات علماً انه واجب في الحقيقة
والا قدسية امران في رتبة الواجب لا تكتب في حقيقة لان الاضافة فيها غير ممكنة
والذات الواجب في المادة وحده بالقول كما ذكرنا ان المصنف في نظرية الذن في المبين في محبة جملها
الواجب في الحقيقة في رتبة التسعة في في احد التسعة تركيب المعلومات في العلم
لان كما ذكره في موعده في رتبة في المادة والاضطرار والاضطرار في جواب دعوى المعلوم في

قبل الاضطرار وقد استوفينا الكلام في ذلك فيما سبق فارجع اليه كل من صدر له
 يكون ممبدا، انتراعه من التي ذاته برائة في العلم ان المعنى المصدر يكون على وجهه من ان
 يكون انتراع ذلك المعنى المصدر باقتضاؤه من الذات كما في الازم المهيئة المصطلح فكل
 انتراع الوجودية من الدرجة ومنها لا يكون لا باقتضاؤه من الذات بل يكون باقتضاؤه
 من الازم رات مثل انتراع الجنسية فكل من الازم والنوعية من الجنس وبما جلت
 انتراع المعقولات التي تارة فالمعقولات التي تارة ليست فكلية من ذات المعقولات
 الازم باهر من بل المعقولات التي تارة من الازم رات الازم لذات ومنها لا يكون
 انتراع المعنى المصدر من الذات باهر من بل المستق من ذلك المعنى المصدر
 الذات بنفس جوهر المهيئة كما في نسبة الى الذات فان الذات نسبة المصدر
 اي مفهوم الذات نسبة المصدر كماله وان كان عوضا لكون المعبر عنه بذلك المعنى المصدر
 ذات الذات باهر من المستق من ذلك المعنى وهو ان يكل على ذات الذات
 باهر من اذا تم هذا فقول ان وجوب الوجود ليس من قبل الازم ولا من قبل الذات
 بل من قبل الذات ان وجوب الوجود ثابت للذات فثابت بذاته بذاته من
 غير اعتبار حقيقة مطلقا كما في نسبة الى الذات ان فله يجوز ان يكون وجوب
 الوجود من الازم المصطلح ولا من المعقولات التي تارة ولا من الازم المصطلح
 الذات انما حصلت ما حصلت كما ان الوجوب بالذات بغير حقيقة
 ومع الثاني حاصل ذلك الدليل انما هو ان وجوب الوجود ليس حقيقة
 نقشا

حاشي
 سلمان اشتركت
 ما بين كل المذهب
 لكن لا يجوز ان يكون
 وجوب الوجوب مشترك
 لفظيا بين الوجوبين
 كما ان زيدا اختلفا
 سلمان اشتركت
 ما بين كل المذهب
 لكن لا يجوز ان يكون
 وجوب الوجوب مشترك
 لفظيا بين الوجوبين
 كما ان زيدا اختلفا
 سلمان اشتركت
 ما بين كل المذهب
 لكن لا يجوز ان يكون
 وجوب الوجوب مشترك
 لفظيا بين الوجوبين
 كما ان زيدا اختلفا

الواجب تعالى بل يعين الواجب فلو ثبت الوجوب على شخص واحد
 وجوب الوجوب يكون بازاء المبهة والتشخيص كما ان زيد امسك كمينه بازاء مبهمة زيد وجوبه
 جميعا كما انه لا يجوز ان يكون معنى زيد مشتركا بين زيدين لانه جزء جعفر فذلك لا يجوز ان يكون
 معنى وجوب الوجوب مشترك بين زيدين وحاشي الكلام لانه كل امر كمينه بازاء المبهة والتشخيص
 لا يعين ان يكون مشتركا بين زيدين والامر لم يقول بان جزء جعفر مشترك بين زيدين ولذلك
 بعض من المحققين من الحكماء كما ان تعدد الواجب الوجوب كما في ذلك دفع مقداره مما
 ايضا ووجه في ذلك الفرض ان ما ذكرناه من وجوب الوجوب كمينه بازاء المبهة والتشخيص
 جميعا لا يجوز ان يكون مشتركا بين زيدين وذلك لانه العظمى يجوز ان لا تكون مشتركة بين
 امرين في ذلك غير مشترك في حالة معينة فذلك ان يكون للوجوب

بالذات طبعه من حقيقة متشعبة بنفس الذات كما في ذلك بقدر ان علم المقصود هو العلم
 بالتشخيص على الواجب ومن سلب افعالها كان قد تبرهن كسرها علم ان هذا
 المسلك لا يغتبر فيه كونه العذر المشترك ذاتيا للوجوبين بل يفرض انه عرضي
 الدليل على ذلك الموضوع بعبارة ان يكون من مقتضى كل من الوجوبين مثلا وجوب الوجوب
 نفرض انه قد مشترك عرضي لكن يجب ان يكون على الواجب اذ ذاتها كما في
 في المسلك الباقية اما لانه يكون عرضيا كما في المسلك لكن يجب ان يكون عرضيا
 بحيث يكون من مقتضى كل من الوجوبين فان الواجب الوجوب يجب ان يكون
 وجوب الوجود اما على ذاته او مقتضى ذاته وان لم يكن واجب الوجود بالذات

حاشي
 سلمان اشتركت
 ما بين كل المذهب
 لكن لا يجوز ان يكون
 وجوب الوجوب مشترك
 لفظيا بين الوجوبين
 كما ان زيدا اختلفا
 سلمان اشتركت
 ما بين كل المذهب
 لكن لا يجوز ان يكون
 وجوب الوجوب مشترك
 لفظيا بين الوجوبين
 كما ان زيدا اختلفا
 سلمان اشتركت
 ما بين كل المذهب
 لكن لا يجوز ان يكون
 وجوب الوجوب مشترك
 لفظيا بين الوجوبين
 كما ان زيدا اختلفا

الواجب تعالى بل يعين الواجب فلو ثبت الوجوب على شخص واحد
 وجوب الوجوب يكون بازاء المبهة والتشخيص كما ان زيد امسك كمينه بازاء مبهمة زيد وجوبه
 جميعا كما انه لا يجوز ان يكون معنى زيد مشتركا بين زيدين لانه جزء جعفر فذلك لا يجوز ان يكون
 معنى وجوب الوجوب مشترك بين زيدين وحاشي الكلام لانه كل امر كمينه بازاء المبهة والتشخيص
 لا يعين ان يكون مشتركا بين زيدين والامر لم يقول بان جزء جعفر مشترك بين زيدين ولذلك
 بعض من المحققين من الحكماء كما ان تعدد الواجب الوجوب كما في ذلك دفع مقداره مما
 ايضا ووجه في ذلك الفرض ان ما ذكرناه من وجوب الوجوب كمينه بازاء المبهة والتشخيص
 جميعا لا يجوز ان يكون مشتركا بين زيدين وذلك لانه العظمى يجوز ان لا تكون مشتركة بين
 امرين في ذلك غير مشترك في حالة معينة فذلك ان يكون للوجوب

بالذات طبعه من حقيقة متشعبة بنفس الذات كما في ذلك بقدر ان علم المقصود هو العلم
 بالتشخيص على الواجب ومن سلب افعالها كان قد تبرهن كسرها علم ان هذا
 المسلك لا يغتبر فيه كونه العذر المشترك ذاتيا للوجوبين بل يفرض انه عرضي
 الدليل على ذلك الموضوع بعبارة ان يكون من مقتضى كل من الوجوبين مثلا وجوب الوجوب
 نفرض انه قد مشترك عرضي لكن يجب ان يكون على الواجب اذ ذاتها كما في
 في المسلك الباقية اما لانه يكون عرضيا كما في المسلك لكن يجب ان يكون عرضيا
 بحيث يكون من مقتضى كل من الوجوبين فان الواجب الوجوب يجب ان يكون
 وجوب الوجود اما على ذاته او مقتضى ذاته وان لم يكن واجب الوجود بالذات

وبسبب هذا فلا بد من القول على ان يكون مفهوم وجوب الوجود من المفاهيم المدرجة
 والموضوع من هذا القيد هو اخرج المعقولات يعني ان نسبة وجوب الوجود لا واجب
 تلبيست كنسبة المعقولات ان نية لا المعقولات الدالة لان واجب
 الوجود يجب ان يكون وجوب الوجود اما على ذاته او مقفرا ذاته واللام يكن
 واجب الوجود بذاته انما هو الطابع الذاتي المشترك بين الراجحين انما
 الكلام يعني ينتهي بالفرقة الى الذاتي المشترك لانه لو فرض ان مستند الموضع
 او نقل الكلام اليه صير ينتهي الى العقد المشترك الذاتي المستند بترك
 ان في طبع المهيبة الجوانية في هذا مسك او لتوجب الواجب تعالى وحده
 هذا المسك هو انه ثبتت له فعلية تقرر المهيبة الجوانية انما هو مستند الى
 الراجب بالذات وثبتت ايضا ان المستند الى المهيبة الممكنة لا يغير
 لفعلية التقرر واللا تقرر ايضا بل قوة مرفوعة اذا تمت هذا فنقول الشيء الذي
 لا يكون مستند مهيبة ما اليه من ما يقع عليه تلك المهيبة فانه لا يستحق اطلاق اسم
 الواجب بالذات عليه فاذا فرض واجبا ان كان استند لكل مهيبة جوانية
 بعينها الاكل من الواجبين موجب فعلية فلا يجوز ان يكون ذلك الراجب
 جديما ولا يبرهن له كيميم الا في واجبا بالذات فيخرج هذا الغرض
 ثبت لكل واحد منهما ذلك انما يبرهن جاز توارد العلين على معنوا واحد
 ودر بطا من انه لا يجوز ان يستند طبعه الى واحدة لا طبيعتين مختلفين

على سبيل التوازي او التعقيب على التعقيب او آية دل من بدو الامر فيكم البرهان يبرهن
 انه يكون خصوصية كل من الواجبين لغوا في الله تعالى بل يجب ان يكون مستند لما
 القدر المشترك الذاتي فيخرج انتفاء البطلان الحق والى هذا استدل بقوله فان
 نقد خصوصية كل منها عنده في حكم ويرجع الامر في مناجية ابي عليه والمغضيه
 الراجب فالوجود المعبر عن ذلك بالواجب ثم الذي يوجب الى القدر المشترك انتهى
 وايضا يبرهن لم يكون الواجب بالذات هو القدر المشترك وللممكن في وجه
 واجب بالذات وهو خلف الفرض دلي هذا استدل بقوله ثم انه يحق
 اوجبه ولو ابراهم بذلك الطابع المشترك في الوجود في تصاعيف العلم
 الربوبية في اعلم ان هذا المسك يقتضي في هذا الصادر الدول من الممكنات في
 المسك الباقية فانه يقتضي في هذا خصوصية ممكن من الممكنات بل انما يمكن
 فرض كيف في سيرة على الراجب بالذات هذا استدل الى تحقيق
 عند المحققين بالبرهان من الزعم الامكان على الراجب مطلقا في باد النظر
 اما بعد فحينئذ يظهر انه علم لا يحتاج الى الراجب الوجود بالذات
 فليس متعلق في تجزؤه ووجوده بالاعتيم الراجب بالذات والذات مطلقا
 الله اليه يعني انه الصادر الدول لا يترقب وجميعه على السبيل من الشروط
 وغيره بل ذات الواجب بذاته كيميم كافيا في الجود الصادر الدول فان
 لو فرض واجبا بالذات كان المجهول الدول كخص من مهيبة باعني سلك الكل

المتن

[illegible]

لا ريب في علم الله تعالى لوجوده في كل زمان ومكان
 واما ما قيل من ان الله تعالى لا يرى في ذاته
 ولا يرى في خلقه ولا يرى في غيره من الوجودات
 فذلك لا ينافي مع ما قلناه من ان الله تعالى يرى في
 ذاته وفي خلقه وفي غيره من الوجودات بل هو
 الذي يرى في ذاته وفي خلقه وفي غيره من الوجودات
 بل هو الذي يرى في ذاته وفي خلقه وفي غيره من الوجودات

المبدأ الكلية والمرتبطة فاذا وجد الانسان في الخارج وجده في الخارج امر ثالث هو موضوع
 الثانية واذا وجدت السلسلة في الخارج وجده امر رابع في الخارج وهو موضوع الثانية
 وهكذا واعتض عليه بأنه يفرغ انه اذا وجد الانسان في الخارج فوجد الامور العينية التي هي
 بيان للواقع انه اذا وجد الانسان في الخارج فوجد امر ثالث هو موضوع الثانية
 وجده امر ثلثة في الخارج ليسبب وجده امرين في الخارج فوجد امر ثلثة في الخارج
 فنقول بفرغ وجده امر اربعة ورابع هو موضوع الثانية في حصول امر اربعة
 في الخارج فاذا وجد امر اربعة في الخارج فوجد وجده فامس وهو موضوع الثانية
 فوجد حصل امر خمسة وهكذا لا انقضى النهاية فليفرغ وجده امرين في الخارج وجود
 امر غير متناهية في الخارج وهو ظاهر البطلان والواجب ان اذا وجد الانسان في
 الخارج فليقتدر الموجد على السلسلة ما لها موضوع الثانية فوجد انه يوجد
 موضوع الثانية افرغ بفرغ تكرار اجزاء المهرية بيان للواقع ان كل واحد من
 الاثنين جزء موضوع الثانية وهو مرجح ثالث اربعين الاثنين لان هذا
 الواحد وذاك الواحد بافرادهما موجودان خارجيا ومع اجتماعهما يحصل منهما
 مرجح ثالث موضوع الثانية وموضوع الثانية هو استلزامه استلزامه التجميعين فاذا
 وجد انه يتحقق مرجح رابع فذلك الموجد الرابع كغيره متعلق بكل واحد من الاثنين
 ومنه موضوع الثانية ففرغ عتبار كل واحد من الاثنين في الموجد الرابع مرتين اولا
 من حيث اعتبار موضوع الثانية في جزيته الموجد الرابع وموضوع الثانية ليس الموجد

الاثنين فيكون مجموع الاثنين جزء الموجد الرابع وكذلك واحد من الاثنين ايضا جزء
 للموجد الرابع فيتم اجزاء المهرية وهذا متعلق باننا لو فرض ان الامر بوجه او
 او غيرهما من العينية للثلاثة جود العشرة عليهم تكرار اجزاء المهرية كما هو مذكور في
 شرح حكمه العين وغيره في كتب المتأخرين ثم ان استتمام ترك ان السطح
 الجلي هذا شروع في ان النظام الجلي الموجد انما يقتل من النظامات ولذا نظم انتم
 منه ولذا نظم ما اوله ايضا اولا حيزه خيرية وسببها في لا يقتدر نظام كغيره
 هذا النظام ويكتفي حيزه هذا النظام فالانتم من هذا النظام ليس من معنويات
 مطابق سبعة التقريرين لانه مفهوم قول الانتم من هذا النظام ليس من المعنويات
 التي لها مصدر وقد ذكرنا الموجد بل هو قبل مفهوم اجتماع النقيضين كما ان مصدر
 متعلق الموجد لذلك مصدره مفهوم قول الانتم من هذا النظام متعلق الموجد
 ليس ليس وجوده في مادة او غير مادة في هذا شروع في البرهان على انه نظام
 انما وكل في هذا النظام وهو لا في مادة الموجد في مادة ان يكون استعدادات
 المادة مستقلة لاجزاء في مادة وبالجمله لا يمكن ما في مادة الا لواحد وان
 المادية يقتدر فرجهين احدهما ان يكون المادة جزء الموجد المادى وهذا لا يستلزم
 ان يكون الشيء المادى زمانيا حقيقة الجسم الطير فانها مركبة من المادة والعلة
 لكن ليست من الزمانيات لان الطير جازم طابع عن الموجدات وانما في ان
 ان يكون المادة جزءا من الموجد المادى لكن كغيره استعدادات المادة

تكرار

Contact : jabir.abbas@yahoo.com

<http://fb.com/ranajabirabbas>

برأسه انه موقوف على جهة الله شرف وجهه الله شرف وجهه ان يكون متوقف على جهة
 من امتناع العلة امتنع المعلول لعدم العقل الاول فالعدم العقل الاول
 موقوف على عدم الراجب وهذا ان عدم العقل الاول ممكن وعدم الراجب
 متوقف على عدم الراجب من عدم الراجب من عدم الراجب من عدم الراجب
 هذا لا ينافي ان لا يكون له احد الا موقوف على جهة الله شرف وجهه الله شرف وجهه
 التامر الواجب بالذات فهو باطل لان الواجب بالذات تام وفوق التام وكل
 ما يقصر عن التام من التام في كل الشرف ودرجته فاعلم انه شرف وجهه
 موجود في الواجب بل شانه والادعوى العقل وان اراد ان جهة الله شرف وجهه
 محقق في المعلول ويكون متوقف على المعلول ومنه يمكن ان يكون الوقوع في جهة الله شرف وجهه
 لا يحتمل العلة فحينئذ النقض ان غاية لا المعلول لا العلة وبالجملة الواجب
 بل شانه في كل حال وكل ما يعبر عنه الوجه والادعوى حقيقة في الواجب بل
 شانه في الازل والابد غاية في الابد بل شانه في النقض من طرف الثاني
 بل فان الوجود بالذات في الوجود المادي فعدم الوجود المادي في الوجود المادي
 ليس لنقصان الفاعل بل لا بل نقصان القابل وكذلك عدم الوجود المادي في الوجود المادي
 على التامر بالذات ليس لا بل نقصان الفاعل بل لا بل نقصان القابل وكذلك
 عدم الوجود المادي في الوجود المادي ليس لا بل نقصان الفاعل بل لا بل نقصان القابل

وإبرازة يعلم ذاته ولو انتم ذاته دليل اخر انه لا يتصور نظام اخر اقل وانتم من هذا النظام
وتوضح هذا الدليل ان اذا لم يكن بين افعال والمجمل نسبة خاصة وجهته خاصة
تكون تلك الجهة والخصوصية بالنسبة الى الغير لم يقصر ان يصير المجمل من افعال
والقديم ادعوا البداهة في تلك المقدمة ويمكن التنبه ايضا بان لم يكن كذلك
ارجح بل يرجح وهو مبطوع بمنية تلك المقدمة فنقول ان انظام الجملة اقرب
النسبة بالنسبة الى الواجب لله والواجب تعالى ذاته على انظام الجملة وانه قد عرف
تمام فوجب ان يكون مجعولا للغير بفعله بذاته كرم المجعولات والكمالات وانه بذاته
يعلم ذاته ولو انتم ذاته لم هذا دليل اخر ان لنظام على الوجه المذكور وانه نظام الكل
وتوضحه لنسبة الواجب تعالى يعلم ذاته ولو انتم ذاته على ان نظام الكل الذي هو من لوازم ذاته
على الوجه المذكور انتم لانه لا عائق ولا مانع ولا كسرية ومرتبة في اعلى مراتب الجبروتية
فاجبت غايته وجودية ان يعلم بذاته فكلما لنسبة النذر المقارن انما هو
اعتقلا ان هذا الحق براسه وهو مبطوع بهذا المقام وذلك ان يتحقق هو لنسبة القول
مجرد مطلب هو ومطلب لم هو بمعنى لنسبة القول النورية اذا عرف حقيقة هو
مطلب لم هو لانه اذا عرف حقيقة القول النورية يعرف انها امور تكون مرتبة
على الواجب كالحضرات في انفسها لا على لها منها ليست مرتبة باستعداد
وله مبطوعة بوقت فنكون حضرات ولهم انهم يكون خيرة ليجب ان يصدر عن
الواجب لانه غير محض وجود مطلق فاذا عرف مطلب هو تووون مطلب

النظام الثاني
فيها م

لم يرضى في معرفة مطلب ما عرفنا قبل كلام المصير ان مطلب ما لم يرضى
ان كان لا فاعلم في مطلب ما لم يرضى ان كان لا فاعلم في مطلب ما لم يرضى
فوله في علم ما لم يرضى ان كان لا فاعلم في مطلب ما لم يرضى
النورية لا يجوز ان يكون غايته لنفسها ولا يجوز ان يكون غايته
لنفسها لان غايته جميع الاشياء هو الواجب في العلم النفاة هو ما يكون علمه على
الفعل والنزير يكون علمه على الفاعلية اشياء حقيقة هذه الراجحة لانه لما كان
محيى وجردا مطلقا اوجب غايته وجردية ليعمل الاشياء فالعلم الفاعلية والعلم
لنفسه العقل الفعولية وكذا في النظام الجلي واحد لان وجوه النظام الجلي لا يرفع
على غير الراجحة في و ايضا علمه بدو علمه تام يعني لا يكون في النظام الجلي فطرة او
وفطرة ثانية بل السيل لا الفطرة الاولى فقط فيكون علمه بدو بعينه علمه تام فلا
مصرفية بدو متقدم وتام متراف لان البدو المتقدم انما يكون باعتبار الفطرة
الاولى والفطرة الثانية لا يكون للنظام الجلي فطرة او فطرة ثانية لان الفطرة
الانانية والتام المتأخر انما يكون في الاشياء التي يكون علمه مستقلا المادة
ودروها بل عدة والنظام الجلي منه عز هذا بان ان فاعله غايته بالذات
وباعتبار اول هذه الاشياء الى دفع التدافع النرف في الكلام انه علم
ذكر اوله ان العلم النرفي واجب الوجود به انه من غيرة وطه هو الفعل الاول
وذكر ثانيا ان العلم النرفي واجب الوجود به انه من النظام الجلي فوافنا

الذ

ملا

الى دفعه بان العقيدة بذات متعلق بوجوه النظام الجلي لكن النظام الجلي لما كان فوافنا
وثانية الكل مرتبة له جزءا فافهم متعلق ابي ويجزى من فوافنا فيكون اقب لا ابي على
مصدر عز ابي على اوله لعل الاول وهكذا الى ان ينبر لا احضر الوجود وهو الهوى
ان فوافنا النورية هذه اشياء الى ما ذكره من لنظام الجلي ان كبره
ان صغيره وقيل بالكلية ودول اوله وانما فوافنا لان ما يكون علمه لا
العقل لان النظام الجلي ما يرفع ان المادة جوه من النظام الجلي النرفي شخص واحد
فيل المتعلق الكلية اجزاء النظام الجلي كيف يفرض له كغيره من اشياء مع كون الكلية
اجزائه فوافنا تفنق العلم انه اذا كان جميع اجزائه امر واحد منفردة في الكليات منه
او جزئي حقيقة وان شخص لان ضمن الكل الى الكل لا عليه الشخصية وانما اذا كان
بعض اجزائه امر شخص او شخص بعينه الشخصية كالحزب من اهل البيت ان طلق
مع الشخص في صدره من كل والافعية كل اذا عرفت هذا معقول فافنا ان
الذات من مافنا في ذلك النظام الجلي كغيره في بين مادية وان ما فوافنا
النظام الجلي كغيره في بين مادية ان وفيه مادية النظام الجلي فيفهم
الشخص المتعلق به اذا استند النظام الشخصي لا الفاعلية المستند الى
النظام الجلي ان الفاعلية المستند ككله الكلي لا يكون بعينه الشخص فيفهم
واذا فوافنا الشخص بعينه الوجود ايضا فافنا الوجود في النظام الجلي
فيما يفهم من باب ضرب الامور هذه الاشياء الى انه لا يجوز

ايضا على الواجب واذ كان كل من الرجوع والرجوب على الشخص فهو مقدر
 فرض السقوط المستتر اك اصله كمن زيد المال كان مرضعا بآراء المشتبه فله
 مقدر فيه فرض السقوط المستتر اك اصله وكذلك في حصة له بالاسقاط العا
 بترت السدة والضعف والزيادة والقصص في الجملة لان هذا البرهان عام
 الغرضين لا يوجب شي من حصر من وعزم وكذا في غير ما ثبت للرجوب
 في حصة له ولا حصة له ولا شيء من ذاته بل لان لا يمكن زيادة على بوجه الرجوع
 بل في الواجب ثانيا اصله لا يفسد فقط ولان السقوط على ما اذا
 لان الامكان فقط وجه ذلك لان السقوط انما يقدر اذا كان له صرف الرجوب
 التي الخطة بعد الصراحة وقد دل البرهان على انه لا يجوز الخاطئة اصله لان
 ثانيا صرف الرجوب لا يطرأ زيادة على اصله وانما في هر قاطنة
 ما سواه اعلم لان السرائي ليست في مقابلة الاول لان الاول جمع انية
 نعم يجوز مقابلة الثواني بالاول لان الاول جمع الاول والاولى جمع الاول
 فالمراد بالثواني المبيات السرائي وسنأخر هذا انه الرجوب
 المطلق المشترك بينه ان معنى قولنا الرجوب على الرجوب ليس له الرجوب
 على الرجوب المرسل المشترك بل معناه انه على وجه لا يطرأ زيادة على
 اصله الرجوب المرسل الرجوب لا يطرأ والرجوب لا يطرأ لا يطرأ لانه كمن
 سئل ام لا والرجوب لا يطرأ لا يطرأ لانه كمن سئل والواجب ثانيا وجهه

مرور الثوام

ان كمن سئل الرجوب لا يطرأ لا يطرأ لانه كمن سئل الرجوب لا يطرأ لا يطرأ لانه كمن سئل
 المطلق المكون من السبب لا يطرأ لانه كمن سئل الرجوب لا يطرأ لا يطرأ لانه كمن سئل
 وانما الرجوب على الواجب ثانيا اصله لا يفسد فقط ولان السقوط على ما اذا
 الرجوب لا يطرأ لا يطرأ لانه كمن سئل الرجوب لا يطرأ لا يطرأ لانه كمن سئل
 ثانيا لا يطرأ لا يطرأ لانه كمن سئل الرجوب لا يطرأ لا يطرأ لانه كمن سئل
 في استقار القوانين المتقابلة اليك لم تر عقيدة في المردف لثواني المتقابلة بعضها
 انه لا يصح لانه يستعمل في واحد ووجهه بالشيء او بالشيء المعلقين مستقبليين
 البدلية وسواء لا يستعمل لان ذلك في الغالب التعقير او على ابدال الابد
 وبمقتضى المعنى الواحد اذا انتزعت من كسب مقودة يكون مطابقا للشيء
 ومصادق لكل واحد او واحد وحده صلات مطلقة من استر اك كافتة
 المبيات انما استر اك رة الا ذكره المحققون من استر اك الرجوب من جمع
 الموجودات معني يكون بدليها والادلة المذكورة في بيان تنبهاث قارجه
 معن واحد من مشترك بين جميع الوجودات بوجهية فالرجوب معن واحد فطر متبع
 من جميع المبيات الوجودية فيكون بالمرس ان جميع المبيات مشتركة في ذلك المعنى الواحد
 الصغر اذا تمهدنا فنقول اذا كان كل من جميع المبيات مشتركة في هذا المعنى الواحد
 فذلك هو المعنى الواحد الذي هو الوجودية واحدة بناء على ما نفترضه بقا من انه لا يجوز
 ان يستعمل واحد الما غير على واحدة سواء كانت على الغالب التعقير او على

ان اول البس الى فكون مناط الانسنة هو الاستناد الى الواجب قوله
 هذه تفاوت بين جميع الاسباب في ذلك الاستناد ويمكن ان يكون هذا التفسير
 نقلاً عن ظن الرافضين تفاوت وتغير في ذلك ما ذكره المفسرون من انه
 لا تفاوت بين جميع الموجودات من حيث الخلق الى المخرقة والمقصود الى
 جميع مخلوقات الله تعالى ومصرعاته كما قال المفسرون في قوله تعالى
 لا تفرق بين احد من رسلنا في الاذي بين الرسل من حيث يقتضي الله
 تعالى برسائهم فان قيل قد وقع في قوله تعالى في ذلك فضل بعض النبيين على
 بعض وايتنا داود وزبور اخذه لقول على انه فرق بين الرسل قلت هذا
 لا يدل على انه فرق بين الرسل من جهة التفضيل بارسائهم من حيث يقتضي الله تعالى بل
 على انه فرق باعتبار احوال اعطاه الكتاب بقدرته في ذلك وايتنا داود وزبور
 ومثل كونه شريفة تاسية كسيرة اخيه وامام ذلك ان الله شك
 فاطر السموات والارض يعني لا يكون شك في ان فاطر السموات والارض
 يجب ان يكون واحداً بنا على ان الوجه معنى واحد منزه عن جميع الموجودات
 فيجب ان يكون مطابقاً لشيء واحد وعلى تقدير تعدد الواجبات واحداً
 واعلم ان المكون في السموات والارض جميع الموجودات وبالجملة
 لا يستند الى فطرته اعلم ان في ذلك دليل على ان الواجب
 ان استراكم بين جميع الموجودات فطرته كما ذكر سابقاً لذلك وحدة ذلك

لا يكون مطابقاً
 الى الله

المفسر المشترك فطرته كما ذكر بقوله وانه فطرته فبعد تمهيد تلك المقدمة نقول انه لا يخفى
 ان يكون الواجب متعدد الالهة لكان مقدراً فليكون له كونه ذلك المعنى الواحد
 الفطر الواحد مستند الى الواجب فيجب ان يكون المعنى غير مخوف في الواحد
 بل يكون مقدراً فيلزم له كونه واحد فطرته والى ذلك وحدته فطرته فليقتدر
 التقدير لذلك كل الاله باخلق وبعدهم على بعضهم واعلم ان المراد ليس ان
 احدها يعلو على الآخر بل المراد ان الاله الواحد المعين يكون غير الآخر على تقدير
 التقدير بمعنى انه لا يكون المعينان معاً كما احدها الآخر من جميع الوجوه وانه لا
 رفع الاثنيتين فيكون احدهما مستلماً على امر لا يكون الا في مستلماً عليه سواء كان
 ذلك الامر ذاتياً او عرضياً فيكون احدهما غالباً على الاخر بهذا المعنى فاذا كان
 وحدة الوجه الاثنيتين في ذلك اعلم ان ما ذكرناه في هذا الفصل ليس من قبيل ما ذكرناه
 الفصل الابقية من باب التوحيد بل هذا كالمعنى بالشيء الى الفصل الابقية
 والفضل الابقية كما لعل بالنسبة اليه هو الحقيقة وجهه زور الموجودات
 ومرجعه الى الله تعالى على معنيين احدهما الوجه الاثنيتين من الابقية
 وهذا مفهوم انتم اعدوا مطابقاً لشيء واحد ذلك الوجه القائم بالانبات
 امر وجه الواجب كونه ذاتياً الوجه القائم بالذات واما وجهه زور الموجودات
 الانبات فاذا قلنا زور موجود فان امر الوجه الوجه الاثنيتين من الابقية
 كان الواجب كما مرجه الوجه زور بهذا المعنى وليس كان المراد من الوجه

وتلك رتبة موجودة في الوجودات التي بالذات التي هي مناط الوجود والتمتع
 مع قول رتبة موجودة في ربط بالوجود المحقق فيكون الواجب توافيق وجودية
 الوجود المحقق لا بد وكون تلك الموجودات أم واحد بذات الواجب
 فيكون الواجب توافيق الوجودات في ذلك حال جميع الصفات
 الكافية كالعلم والقدرة وغيرها لا بد بتلك الصفات في العلم ان
 العلم من انتزاع مفهوم عن شئ ان يكون بسبب الترتيب في انتزاع
 ذلك المفهوم ودرجاته في انتزاعه قد يكون بالذات في انتزاع
 المتوكل بالارادة من الذات فان انتزاع ذلك المعنى هو كماله
 مع العلم في جميع الصفات في الترتيب والاعتناء والادبها وقد يكون بالذات
 العدم في مثل انتزاع الوجود من رتبة شدة في انتزاع البقعة منه انما يكون بسبب
 الارتباط بالواجب في ارتباط ارتباطات انما ديا ولا نقول في هذا
 رد على ما ذكره المحقق الدواني وغيره في تشبيه الواجب بظلال النور
 والنقطة الفاعلية والكونية الوسطية حيث ذكره ان الحركة الوسطية كما
 انما راسه للحركة العظيمة والنقطة الفاعلية كما انما راسه للظلال في النور
 راسه للواحدة في ذلك الواجب توافيق الوجود الموجودات في
 فاستدرك الله من ذلك الوجود ان الحركة الوسطية ليست امرها
 بالحركة العظيمة وكذلك النقطة الفاعلية ليست امرها بالظلال بل هي في الواجب

صورها لا

فانه ما بين رتبة الموجودات فكيف يصح قياس الواجب بالذات المذكورة
 لنفهم هذا على حسب الصدوقين في الصفات انما هو كما يشهدوا
 بالجوهر والوجود وفي ذلك المذهب ظاهر لمن له ان يفتقر الى شئ
 الواجب كما بالنسبة للموجودات بالذات الحركة الوسطية بالنسبة الى الحركة
 بمعنى القطع فان الحركة بمعنى القطع امر يحصل من استمرار ذوات الحركة الوسطية
 ومن علم استقار نسبتها بالنسبة للاحد في ذاتها والذات الواجب
 نقول بالقياس للموجودات ان شئ من الوجودات والاعتناء في القياس فان
 الواجب توافيق مفصل عن جميع الموجودات في ذات الواجب الوجود في
 الموجودات ممكنة الوجود في ذاتها من القياس بالشعاع المتجانسة
 الوسطية وغيره ان الواجب توافيق جميع الموجودات بناء على انما على
 لها ولا ربط بالاعتناء في ذاتها وان كان المراد ظاهرة فحينئذ
 انما يكون بسبب الظلال في الواجب بالذات فينتج ان يحقق الكثير من
 الواحد في هذا البرهان ٢ ذكره القدم ايضا فان فيها شبه من جهة
 خلق الجوانب بالقياس الى الغير بالجوانب بالذات حاصل الجواب هو ان
 بالذات هو ان يكون الوجود واجبا بالنظر الى ذاته وتتم عدم بالقياس الى
 ذاته وان لم يكن بين الواجبين توافيق فالذات ٢ لن يكون عدم احدهما جائزا
 بالقياس الى الآخر وهذا في الواجب بالذات لان كل من الواجبين

ام مرتبط به

مكان خاص بالقياس لا الدخول والى مكان الخاص بالغير لا بالواجب بالذات
 وكذلك يجوز هذا الجواب في الدليل ان في ما بين ران التكرار يمكن بالنظر لا بطبيعة الواجب
 بالذات في تلك فيلزم جواز ارتفاع التكرار طبع الواجب بالذات وفيه
 جواز ارتفاع الواجب بالذات قلت هذا عند وقوع من الاستثناء جواز
 الارتفاع بالنظر الى ذات الواجب في جواز الارتفاع بالقياس لا بطبيعة الواجب
 لان الارتفاع جواز ارتفاع الواجب بالذات بالقياس لا طبع
 الواجب بالذات بالنظر لا ذات الواجب بالذات وانما في
 الواجب بالذات هو جواز الارتفاع بالنظر لا الواجب بالذات
 هو جواز الارتفاع بالقياس لا بطبيعة الواجب فان قيل جواز
 ارتفاع طبع الواجب بالنظر لا بطبيعة الواجب وهو مستلزم
 لجواز ارتفاع الواجب بالذات بالنظر لا الذات لان الطبيعة ممتدة
 مع الفرد في سائر الحالات سواء كانت التعيين والادبها قلت
 هذا لم يلزم جواز ارتفاع طبع الواجب وجود بل الارتفاع هو جواز ارتفاع
 التكرار والتعدد عن طبع الواجب بالذات وفيه جواز ارتفاع الواجب
 بالذات بالقياس لا بطبيعة الواجب وايضا وقع الطبع في
 وقوع جميع الاول لان الكل الطبع هو واحد بخلافه عند الحقيقة
 فانما الكل الطبع عند متغيره او الدخول عند رفع الفرد

مستلزم لرفع الطبيعة ايضا بخلاف التحقيق فانما لم يكن الكل الطبع متغيرا
 بتغيره الدخول بل امر في جميع الدخول فان قيل جواز ارتفاع الواجب
 بالذات مستلزم لجواز ارتفاع طبع الواجب بالذات لان الفرد ممتدة
 مع الطبيعة في سائر الحالات سواء كانت التعيين والادبها قلت الفرد
 عرض للطبيعة ولا يلزم من جواز انعام الفرد جواز انعام الطبع كما انه
 لا يلزم من امتناع الفرد امتناع الطبع لان الامتناع يكون ان يكون شيئا
 من خصوصية الفرد بخلاف الكل فان امتناع الطبع مستلزم لامتناع
 الفرد وكله العكس ويمكن الجواب الدخول ايضا في مثل الاستدلال الثاني
 بان جواز ارتفاع الواجب بالذات انما هو بالنظر لا بالقياس لا طبع
 الفرد وهو عرض طبع الواجب بالذات بالنظر لا ذات الواجب بالذات
 ويمكن الجواب الدخول ايضا عن الاستدلال الثاني بان جواز الارتفاع انما هو بالنظر
 الارتفاع هو الواجب على التعيين لا احدهما كخصوصية في يلزم جواز الواجب
 انما هو في سائر الحالات بين الواجب فيلزم ان يكون له وجوب الواجب في
 الواجب بالذات لان لو كان وجوب الارتفاع انما فيلزم ان يكون له وجوب
 انما هو في سائر الحالات بين الواجب فيلزم ان يكون له وجوب الارتفاع بالنظر
 بالذات الطبع يلزم جواز ارتفاع فردا بالنظر الى ذات ذلك الفرد واعلم
 ان للدليل ان في تلك اجوبة واحد منها مستلزم بين الدليل الاول والثاني

كما ذكرنا وان يقال في هذا بان لا دليل على ان في حفظه وتخطئه ولا يصح العينية
 شيء من البرهان بينه وبين كون واحد فقط من جبره على ذلك المركب لان المركب
 معروف على وجهه اذ ايضا وايضا من التبرع به مخرج ايضا ونفسه ليس
 بينه وبين كون جبره بين على المركب والذين كون الشيء على نفسه
 فليزم تقدم الشيء على نفسه فان فيه تباين من جهة الخط بينه وبينه
 بترده الى بينه انما لم يسم ان التركيب ثار الا فصار لكل المركب من حيث انه
 موافق من حيث هو شيء مع قطع النظر عن خصوصية الشئ انما ثار الا
 مع خصوصية البرهان مثلا فانه يكون الشئ باعتبار خصوصية البرهان متفقا
 للمركب من المتعين او واجبا للمركب من الواجبين اذ المنة هذا القول
 ان ارادوا المستدل ان المركب من الواجبين من حيث انه مركب من شئ
 وشئ مع قطع النظر عن خصوصية البرهان متناق الى علمه فلهذا نزع ان هذا
 لا يضر الخضم بل قطع الخضم في خصوصية البرهان من الواجبين وان اراد المركب
 من الواجبين من حيث انه مركب من هذا البرهان وذكره البرهان من بين
 الواجبين فلهذا رفقنا ذلك المركب بذلك الاعتبار على ان رفقنا
 المركب لا يكون بافتقار الاجزاء ثم بين فاقه التالف بين فاقه
 الصدور هناك رة الى خصل اخر في ذلك الدليل وحاصل ان المركب من
 انما اقتبا فليكن لفهم من الواجبين لا يوجب الصدور ايضا والمناخ للوجوب

وخطه

بالذات انما هو الدقيق باعتبار الصدور عن العلم لا باعتبار ان التالف ايضا فانه
 لا ينافي الوجوب والمركب من الواجبين لا ينافي له بحسب الصدور لان المؤلف
 من الواجبين لا ينافي له باعتبار صدوره الى علمه لان صدور المركب
 ليس الا صدوره اجزاء فلا كان اجزاء مستغنية عن العلم الصدور فيكون
 المركب من تلك الاجزاء ايضا كذلك وهذا العلم انما من خصوصية الاجزاء
 ومن الاجزاء اجزاء اجزاء ولا يكون المركب بغير مركب ويكون الاجزاء
 بالذات متحدة ومجموع الاجزاء معدلة واعلم انه فرق بين الاجزاء بالذات وبين
 مجموع الاجزاء لان الاجزاء بالذات كل واحد واحد من الاجزاء بالذات
 لكن بعز ان التفصيل ومجموع الاجزاء ايضا مركب الاجزاء بالذات لكن
 مع اعتبار كون تلك الاجزاء بالذات معوقة لخصوصية البرهان لان ذلك
 المعوق في ذاته لا ينافي بافتقار اجزاء الفروع كالوجه الخارج فالفروع بين اجزاء
 بالذات وبين مجموع الاجزاء مثل الفروع بين تلكه والحدود وبين اجزاء
 وقان بين اجزاء مجموع الاجزاء والحدود بالذات فاقان سمعت
 من المعوق فلهذا من جهة ان الكما تترسائل الحكيم الطاهر فلهذا
 القدر عن الفروع بين الاجزاء بالذات ومجموع الاجزاء وتطاولت
 تلك البحوث فيها حتى جرت منها تسع رسائل والمحقق الدواني ذكرنا
 ان شئنا لجد يره انه ان كان للمركب صدر فذلك فرق بين مجموع

الأصل وهو انه لا يكون بين الراجحين قدر مشترك فلا حصر بمقدور ان نقى ان
 جميع استبعاد التقدومت وية التقدم بالنسبة اليه والبالغ كقولك كثير بدو
 الواحد فخاصة البشرية بخلاف ان جميع مراتب الكثرة من وية التقدم
 بالنسبة الى طيع وجوب الوجود كغيره لا يكون ان يكون في الوجود واجبان
 محمول الكثرة ويحتمل وجود كل واحد منها متوقفا لوجوده وتلك الوجودتان على ان
 لشكته انفسه هو الانسان في لا يميز ان يكون حصول الكثرة بواسطه كثره فخره في
 لم يكن كثره في الوجود بالذات معول لعدم التخرج والعلة الراجحة ويمكن ان
 يقال انه بناء الدليل على فرضية كثره الوجوب مستكاه معنوا بالوجود
 كثره الوجوب وانما لا عرف كالوجود وحده كقولك الفرضين يكون الدليل ثما
 كما ان الدليل ان ذكر المص من ظلم يفتي على ثبوت ذلك الفرضين وذلك
 ان الدليل تمام حجة كالدليل الترتي كذا المص ولحسن من وجه وبعض الشيء
 يعني ان الحسن بعض الشيء من وجه وذلك الوجه هو وجه طفا الفعلين والديهم
 فان الحسن في ذلك المعنى بعض الشيء كونه الزاير اعتبارا رسم
 حسن الوجه هذا دليل لقوله يع البرر وغيره يعني لفر الوجه لا في موضع
 رسم للحسن الزاير الوجه والوجه في موضع التقدي على البرر ايضا
 والوجه زائد طارح يعني ان رسم الوجه الزاير هو المبرية كقولك المتقوية
 ان حقا انها ما كانت متوقفة في اديان كان وجها وجو ليس

في موضوع لان الوجه زائد طارح على الماهيات من غير نقاء الجعل اياها فكيف يصير
 المستثنى منه مع انقاف اسم سلبه ولم لان موضوع ذاتيا وجب
 الجواهر حقا انها ما كانت هي هذا انك زائد الى ان الوجه بالفعل لانه
 الوجه وكذا الوجه بالفعل في الموضوع لا يجتنز في الجهر والعرض بل المعبر كثره
 بالذات حيث انما ذلك باعتبار ذاتها باعتبار الوجود بالفعل كما ان المتحرك
 بالذات اذ لا بالفعل ليس ذاتيا للحيز بل العدمية باعتبار الذات للمحرك بالذات
 فليس للحيز ان ذلك لان هذا المعنى بقوله حقا انها ما كانت هي لان الوجه بالفعل
 في الموضوع وعرض طبع حقيقة الذات كاذن المتحرك بالفعل عرض للحيز
 وان كانت الشخصية هي هذا انك زائد الى دفع الزاير في هذا المقام
 وهو انه يميز لم يكون الصورة الجسمية والصورة النوعية على قدر المص في حقا
 لان الهيولى لا يتج في قوتها لا الصورة الشخصية الجسمية بل ال الصورية المطلقة
 الصورية الشخصية الجسمية بل الصورية المطلقة الصورية الشخصية
 اصل الكل الطيع والصورة الشخصية هي لا الهيولى فليزم ان يكون الهيولى
 موضوعا لافان زائدا دفها بان الصورة الشخصية لا كانت الشخصية هي
 لا الهيولى كون باعتبار شئ طبيعة لا يتجج لا الهيولى بل الوجود بالذات في حقا
 لا الهيولى باعتبار الشخصية لانها الزاير في ان الوجه هو الزاير لا يتجج باعتبار شئ
 طيعه باعتبار طبيعة الهيولى في الموضوع والصورة الشخصية لا يتجج

باعتبار نسخ طبعها وباعتبار الطبع المستطاع لا الهوى في وجود الشخص
 هذا ان ردا الذي قد ارادوا فيه انه على القول بحول الاشياء بانفسها في
 الذهن يزم ان يكون الجوهر عرضا لان العقل مثله اذا حصل في الذهن حقيقة يزم
 في الذهن كغير حقيقة فاعلم بانها هي وحاصلة في النفس فتكون في قبل الصفة
 العلمية والصور العلمية عرضا في النفس فليزم للممكن الجوهر عرضا وهو يربط
 اتفاقا واجاب عنه المحقق الدواني في حاشيته على حاشية المطالع وحاصل
 جوابه انه في بين مفهوم العرض وموتلة العرض فيوز للممكن الشئ في الجوهر
 ويصدق عليه مفهوم العرض لكن لا يجوز للممكن الشئ جوهر او ممكن في موتلة العرض
 لان موتلة الجوهر وموتلة العرض ثابتان في مفهوم العرض عوضا لموتلة الجوهر
 باعتبار ان في جرد الموتلة عشرة باعتبار ان في جرد وعاشرة منها موتلة الجوهر
 الجوهر اذا حصل في الذهن يصدق عليه مفهوم العرض في الذهن ولا يصدق عليه
 في الخارج والموتلة في الشئ الباقية يصدق عليها مفهوم العرض في الذهن
 في الخارج جميعا كما حكم وكيف مثله فانه يصدق عليها مفهوم العرض في الذهن
 وفي الخارج جميعا بخلاف الصور الداخلة كانت موتلة الجوهر في مفهوم العرض
 لا يصدق عليها لانه لا يزم فقط فيوز ان يصدق مفهوم العرض في الجوهر
 مثله اذا حصل حقيقة في ذم في افواه الجوهر كالعقل او النفس او الجوارح او الهوى
 او الصورة في الذهن يصدق عليها مفهوم العرض لكن ليست داخلة في موتلة

من موتلات العرض والقول بانها داخلة في موتلة وكيف انه ممكن بانفسه
 بل العلم بكل موتلة في تلك الموتلة وانه جعل مفهوم العرض عرضا لموتلات العرض
 وانه لو كان ذاتيا لزم له كغيره في ذلك لموتلات التسع من الوجود
 اجاب عليه في موضعها حيث هو مفهوم العرض والمفرد لا دفع الاربعة
 الطريق ان في ذكره المحقق الدواني وحاصل له في الاشياء الجوهرية اذا حصلت
 في الذهن بحقا نقفا حاجها الى الذهن فانه ممكن بانفسه باعتبار رد وجه الشئ عن
 الشئ لا باعتبار نسخ الطبع وباعتبار الطبع المستطاع في وجود الاشياء
 لا يكون في الموضوع باعتبار نسخ الطبع وباعتبار الطبع المستطاع في وجود
 بالعلم بان العرض هو الذي يربط في جلال الموضوع باعتبار نسخ الطبع وباعتبار
 الطبع المستطاع للمفترقات بالذات ليس المراد من المفترقات بالذات
 ما هو متقابل لما في فرض لان المفترقات بالذات بمعنى القابل لبعض يصدق على الفصل
 ايضا لان الفصل ايضا موصوف بالذات والذات لا يمكن وان كانت متفرقة
 بالمفترقات بالذات هو المفترقات بالذات انما هي واحدة حيث ان يكون داخلة
 حيث ان راد ذلك المعنى بقوله ماله واحد حيث ان راد مطلق المفترقات بالذات
 بل المفترقات بالذات انما هي واحدة حيث ان راد من ذلك حقيقة لها
 هذا مثل ما قالوا في الشخص فان في بعض الذوات في الشخص هو ان شخص
 كل شخص من الاشياء من امر داخل في الشخص شخص بذاته جبرل الكثرة

ان العوض يوضع بان يربط بين شيئين احدهما الموحج به بالفعل في الموضوع والاخر حقيقة
ان يمكن في موضع كسر لكون العوض ليس في حيز اعتباري من جنس عال لمعولة العوض
بل العوض بنفسه الموحج بالفعل عن ادعاء العوض لمعولة العوض ويعني حينئذ ان يكون
في موضع من لوازم حقيقة معولة العوض فذلك كسر العوض ليس في حيز الاعتباري من جنس عال
لكن المعولات ليست في العوض اجناسا عينية لا جنسا فرقا انما هي
ان معزاة واحدا لا يفرق امورا مختلفة بل هذا شئ من خواصها عما ان العوض جنس
فذلك ان العوض يفرق حقيقة ان يمكن في موضع اذا كان لازم حقيقة معولات
الادعاء فيزم لكسر العوض على تلك المعولات هدرية كذا لا يضر كون ذلك الادعاء
مستند اليه لما لا يضر ان يكون ان شئ واحد على معزاة ثم ان الزر الى
جودها في رتبة الى دليلين احدهما الدليل الزر ذكره في جنس كسر
في جنس العوض ايضا والدليل الزر ذكره في جنس كسر هو ان يكون في رتبة نفسه
حقيقة ويثبت له في تلك المراتب عدم الاحتياج الى الموضوع فيكون الجواهر في
يثبت في رتبة ذات في جميع الجواهر وانها ان عدم الاحتياج الى الموضوع لا يجوز
على الجواهر في المراتب المتأخرة عنه لولم يكن في المراتب المتأخرة فيزم ان يثبت له قبل
ذلك الحق الاحتياج الى الموضوع لذلك الشئ من الممكن لا في نفس الادعاء الاحتياج
لا الموضوع ادعاء عدم الاحتياج الى الموضوع فاذ لم يكن في رتبة الذات عدم الاحتياج
لا الموضوع ولكن في المراتب المتأخرة فيزم ان يثبت له قبل رتبة الحق الاحتياج

الاحتياج الى الموضوع في الدعوى وان يكون الاحتياج لا الموضوع باقياً بعد طرد عدم الاحتياج
 اوله فان كان باقياً بغير اجتماع التقيضين وان لم يكن باقياً بغير التقيض
 فالحال ان العلم للسند للملك فلو كان الحق في المذكور في ذلك علم الاحتياج
 لما بقا في مرتبة الذات وهذا الدليل ان بعضنا جاريان في جنبه الغرض
 بلاذق وان راعاه مدخله لا ذينك التقيضين بقوله ثم ما الذي اوجب
 له قوله فاذن من الحق اى الحق والحق الاصل وفيه كراهة لا التوكل
 المشهور الحق امر وسرنا الى العلة في فذس السقف الى السقف
 الرئيس في فظفور بمس السقف حتى ان الجوهرية والغرضية ما كسب كل
 المبرية في الالهيات يترجم في فضل صفات الواجب في ان الجوهرية
 حتى الغرض في قول على ان الغرض له يتبع احداهما الموجهة الى الغرض
 وهذا ليس بل عرض لمعولات الغرض وانما هي صفة ان يكون موجهة
 في الموضوع وهذا جنس لمعولات الغرض او محمول على ان المبرية غير
 في الغرض غير لوازم جهات معولات الغرض فيكون مستر كائين المعولات
 التسع واذا كان السرف مستر بغير اشياء متعددة يكون خصوصيات
 الاشياء فلفظة والديان كمن لا يتحقق في خصوصية اخرى ففد بمر الكفة المستر
 الدائى والاشياء اليه فيلزم لزم كون المعولات التسع لما جنسيت
 تثبت المعولات ايضا كما حققته في فظفور بكس كيف وهذا الفيلسوف

١١

هو كد ففعبان هذا الدليل النذر دار على الالهية لانه فالت او اهل فظفور
 الففظة الفصل المعنون بقوله في ان ومن ففان ان الشئ الواحد قد يكون جرم
 وعضو باعتبار رتبة تقدر اوله انما فف بالجر الشئ النذر حقيقة ذاته بوصف غير
 يكون في موضوع البتة حقيقة ذاته لا يوجد في البتة بغيره ومنه وجودا يكون
 مع ذلك بحيث هو يمكن مغارفة اياه وهو قائم وحده وان الغرض هذا الدم
 النذر لابد له من ان يكون شئ من الاشياء بهذه الصفة حتى ان شئ
 موجودة انه ان يكون لها شئ يكون الالهية ذلك الشئ بهذه الصفة واذا الاشياء
 على ففبين سرفذاته وحقيقة مستغنية عن ان يكون في شئ من الاشياء
 لوجود الشئ في موصوفه وشرف لانه ان يكون في شئ من الاشياء بهذه الصفة
 فكل شئ اما جرم او معرض الى اخرى فالت مرة بعد اخرى وايضا فالت
 في هذا الفصل وكما ان الجوهرية لم يكن لاجل ان الشئ بالقياس الى شئ
 ما في موضوع بل لانه في نفسه كذلك فذلك العرفية ليست لان الشئ يتقيد
 بالقياس الى شئ بغيره في موضوع او ليس في موضوع بل لانه في نفسه
 يحتاج الى موضوع ما كيف كان وارشى كان فاذا كان له ذلك فهو عرض
 ليس ضرورة عدية الى العلم ان القداء من الحكماء ذهبوا الى ان
 وحدة البار الاول ليست وحدة عدية وكلما في الشئ في الكثرة في ففون
 الشفاء كذلك كس فالت الالهيات بانها عدية توجه لعدم مذكورة
 وحدة الشفاء

تقديم اليك ان يذكر فيها الشيخ المشتمل ذهب لانها وحدة عددية ذكر
ان القتل بان الواجب والعقل الاول موجودان في واحدة **مصاد** واحدة
والجواب ان التحايل فانقض من المطلقات العرفية بل يمنع هو ان لا
والان فاقم على ان وحدة تلك ليست وحدة عددية **هنا** مكرر في محفل
الكثرة في حاصل النزاع الوحدة العددية تعتبر امور **ثلاثة** احدها ما تكرر في محفل الكثرة
واما ما يكون غير محرم الكثرة وانما كونها غير ممكنة القيم **ثلاثة** مكرر في محفل
الثلاثة **هنا** مكرر في وحدة البارز الاول **ثلاثة** بل وحدة الواجب **ثلاثة** متضمنة في نفس
ملك الامر **ثلاثة** واعلم ان الوحدة على تسعة **ثلاثة** مكرر وحدة بل وحدة
ووحدة بل محفل ووحدة بل **ثلاثة** مكرر وحدة بل وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل **ثلاثة** مكرر وحدة بل وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
واذا تكرر وحدة بل وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة بل وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
لانه لا يحصل في اجتماع الوحدة بل وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة بل وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
في وحدة الواجب **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
ان وحدة البارز الاول في محفل هذا السيل **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
لا يصح له **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
الواجب لان وحدة الواجب **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
ليست وحدة مكرر بل **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
البيات

٧
تقتضي

هنا لف الادع الرصدات التي يكون فيها الرصدات **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
مكة الوحدة بالنزاع **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
الوحدة بل وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
الوحدة ولما كان وحدة الواجب **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
في الممكنات فلم يحصل في وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
في الوصفين **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
الفاعلية كما يقال ان حكمة الموجودات **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
بالذات **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
لا يمكن مباداة الكثرة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
جاء الكثرة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
ما يمكن سلب الكثرة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
فان **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
الدو جهة وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
وموضع سلب الكثرة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
سلب الكثرة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
لان جهة الوحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل
من لوازمه **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر وحدة **ثلاثة** مكرر في محفل

بنيها بالان
موضع سلب الكثرة
مكرر في محفل

سمي وهو الفصل من الوحدة فالتفصيل هو وجهه الوجهة والسبب
 الكثرة من لوازمها ليس كغير الوحدة من لوازم سبب الكثرة كالوحدة
 بالتفصيل الوحدة بالبعد فان زيدا اذا امتنع فرض صدق على كثرين سبب
 عنه الكثرة يقف بالوحدة لان الشرط لم يتحقق لوجه سبب الكثرة يكون
 ادهم ثم سرع على الوحدة واولات المبريات ليس لها وحدة الا من
 الهة الاول لان في ه كونه وحدة اولات المبريات من قبل الوحدة
 من لوازم سبب الكثرة وفيه يجب ان هذا الكلام مدافع لما ذكره المصنف
 مدغم في كتاب الابطال من لوازم الوحدة بالتفصيل الممكنات من لوازم
 سبب الكثرة وكذا الوحدة بالبعد فقد يتحقق اولات المبريات الوحدة
 من لوازم سبب الكثرة وانما لا دفع هذا بقوله يجب فهم الحقيقة وفهم الحقيقة
 الذات وتفضل هذا الرفع مذكور في تفويض الايمان او غريب داخل في
 حقيقة اعم انه فرق بين قول داخل في حقيقة واصل في حقيقة فان الثاني
 العوضي ما نصير به جملة معان اما صامتك في الادوات بجمع الحكم
 والهيبة والضرورة وغيره ونصير جمعها اذ ما صامتك في كونه الوحدة
 والعرض لعل الجبر ليس على المبرية ولا نبيذ كذا كذا الفصل فلا واحد
 او يجب قائل ما سواه من صدق وايضا دليل اخر في انه لا يتحقق في
 اولات المبريات اذ الوحدة العارضة لا الوحدة الثابتة على الذات ان

العلم كالمطلق للفرق والوجود بما هو مفترق وهو حقيقي هذا دليل اخر على ان
 الواجب قائل اعلم ان الحكم المطلق لمعنا ان اصحابه ان كماله ذلك الحكم
 لموضوع ذلك الحكم لم يكن بعد تفضل الموضوع بغيره كذا كذا فان كماله لموضوعها
 لا كماله الا بعد تفضل موضوعها بغيره كذا كذا بجملة كماله لموضوعها لا كماله
 مطلق بمعنى انه كماله كونه باعتبار التفرق والوجود كذا كذا العلم فان كماله
 لموضوعها لا كماله كونه اذ بمعنا ان موضوعه موجودا بالفعل ومفترقا بالفعل وانما قد
 الموجود بالفعل لا فرق في ادوات فانها لم يكن موجودة بالفعل وانما
 له الحكم المطلق منه وان لا يكون جهة التفصيل والقدرة مضمة غير على
 كونه كماله جميع الوجوه ولا كونه بالقدرة كذا كذا فان كماله فيها جهة قوة
 وجهة فعلية لا كماله كونه في جهة القوة كذا كذا الفعل على سبيل الترتيب لا قد يكون
 باعتبار الترتيب فيها جهة قوة فلا كونه كماله مطلقا كذا كذا العلم فان
 العلم على ما مر بقا ليس اذ الوجود بالفعل فذلك كونه فيه جهة قوة والتفصيل
 فيكون كماله مطلقا اذا تم هذا القول الحكم المطلق بكلمة المعنى خارج عن
 الواجب قائل وكل ما مر خارج عن الواجب قائل هو واجب لان الجواز هناك وجوب
 صرف على الحقيقة المحقة هذا كذا كذا الى اثبات مطلب اخر وهو ان
 العلم الذي انشأ الواجب قائل كونه على حقيقة الواجب قائل انما بين فيها سبق
 انه لا كمال في الواجب قائل اعمد وانما هو بكم المطلق بجملة كماله على كماله

غير متقل فيها وقد وجد حيث وجبت وغير تمام انما التمس يكون كما لا
مطلق من كل جهة لكنك اذا ما انت من جهة ومن عاقدت لمعقود
اربع اوجه يهودية في هذا ان رة الى رة فانه الحق الدواني فكل الحق
الطوس قدس سره القدوس في شرح الثورات حيث قال الحق القدوس
ان عالمية الشيء لنفسه ومعلومية لنفسه من حيثين فانه الحق الدواني له
تقديرية معقود فاعلم ان رة الى رة الحق الطوس من حيثين
الحكمة التقديرية بل المراد انه اذا ما كانت بينه عاقدت في واعلم ان
التقديرية هي التي يكون مكنة للذات والحكمة التعليلية هي التي يكون مكنة
والحكمة التي باعتبار السببية ايضا قسم من الحكمة التعليلية في انهم لم تكن مكنة في
العقل بل قسم العقل في الجوارح والاعمال ليس سببا لتكثير فالحكمة التي لا يكون سببا
لتكثير قسم العقل والسببية فالحكمة التي لا يكون سببا لتكثير قسم
بالحكمة التعليلية المستمية للشيء بسم بعض فزده بكثرة ذلك الغرض في حواشي
وقلة الباقى ان القول على وجه السببية المضافة للمسمية في اعلم قول
لن العلم الذي بالباب والعلية ليست العلم ان بالباب يكون له اربعة احتمالات
ثلاثة منها باطله وواحد في الاول ان العلم بالباب من حيث انه سبب
السببية المضافة للمسمية مستلزم للعلم بالباب من حيث انه مسبب وهذا لا يطع
لان السببية والمسمية كلاهما في الجوارح المضافة للعلم بالباب المتضافين يكون

میان زمین
از آب و آتش و هوا
و اشیاء دیگر

بالذات التي هي والصفات والموجودات غير ذلك من صفات الواجب تعالى
 عزرائيات لطيفة واحدة لا نهائية تقيدياً لأنه لا يمكن أن الواجب تعالى
 أصلاً له برئ من وجود الكثرة كما نفورس بقا جمع الصفات عزرائيات لطيفة
 واحدة إذا تمتد فقول ان انظام الجمل الواحد بالشيء بصير يخرج الواجب تعالى
 بل توقف على امر اخر لا يسبى شئ ممكن خارجاً عن انظام الجمل فيقول الواجب
 تعالى جاعلهم وموجبه الفاعل وغاية المطلقة ارادهم من الغاية العرفية و
 البعيدة لأنه لا غاية لانظام الجمل سور ذات الواجب تعالى ان العلة الغائية هي
 ما يمكن علة لفاعلية الفاعل وذات الواجب تعالى لما كان جواً مطلقاً حاصراً
 علة لفاعلية للعلم وليس ممكن ان غير انظام الجمل مستطاب لنظام الجمل
 تعالى حصر بع أنه علة غائية ايضاً فيمكن لنظام الجمل ان يكون علة غائية
 وغاية معبودة كذا الممكنات التي هي في نظام الجمل ليس لنظام الجمل
 علة غائية سور ذات الواجب تعالى وهو الانسان الكبير انما يطلق عليه
 الانسان الكبير لأنه كان الانسان لا يمكن له قوة وفن في جوده كنهك لنظام الجمل
 قوتهم وقدر الانسان في الفلك لان الانسان والفن في جوده كنهك لنظام الجمل
 نفس كنهك لنظام الجمل على وجه الجمع وانهم لان النفس الانسان في الفلك
 جوه من قبل القول الجوده نفس لنظام الجمل واكل الممكنات واعلم ان هذا
 الصمد اخر وهو لنظام الجمل الانسان والكبير العالم الكبير على الانسان والعالم الصغير

بعبارة
 الالهية في سبب وعائنه
 من الممكنات التي جوه
 لنظام الجمل

على كل العلم غير ذلك ان وجوده فيكون الموجودات الالهية وحده او مادى وحده وذلك
 مركب من المادى والموجودات ان يستعمل على كل العالم وايضا الربط بين الجمل والمادى وخلق
 المادى من غير رتبة وما دية اعظم من خلق الجود المادى والمادى العرفى تبارك ربنا ذو الجلال
 والكرام واحاط بالمحمد لله رب العالمين لنظام الشخص لا رتبة في الالهية
 لما ثبت بتقدير الدولية فيثبت ان الشئ لا يوجد له بعد ان يكون وجوده وانما يكون وجوده
 اذا ارتفع عنه جميع انحاء العدم وارتفع جميع انحاء العدم لا يتحقق الا بان يكون الواجب تعالى
 علة له ان الممكن لا يتقرر ان يرفع جميع انحاء العدم لان بعض انحاء العدم المفعول به وعدم مع
 عدم علمه والممكن لا يصير سبباً لشيء عديم بل ليس ذلك الواجب بالذات فيقولون جمع
 الممكنات سورسية في انما في العلم انما يصير موحداً لئلا يكون مستند الاله
 الواجب تعالى ولا يمكن هذا الاستناد بالواجب تعالى فيكون هذا الاستناد بالواجب
 تعالى مستنداً فلهذا مستند هذا الاستناد من الواجب تعالى من الممكنات اصلاً
 جميع الممكنات باعتبار هذا الاستناد سلسله عرضية وسوسية في هذا الاستناد
 لكن العقل الاول والنظام الجمل ليس له في هذا الاستناد توقف على شرط اصلاً
 بترتبه على الواجب تعالى فلهذا يمكن انما الاستناد عرض فقط من الاستناد بالنظر
 واما غير العقل الاول والنظام الجمل فيكون الاستناد المستند اليه لما توقف على الشرط
 والممكنات يكون لها استناد شرط ايضاً ومعنى الاستناد بالشرط هو ليس الممكنات
 التي لها توقف على الشرط كغير العقل الاول وكغير النظام الجمل لما كانت وقصته

المصاحف

ذلك الممكن يخرج الى غير اعتبار انه في نفسه ناقص بل يصح الاستناد الى ابعاض الحق فيفسد
 على ممكن اخر وكيفية ذلك الممكن الاخر مصححي لاستنادده لا ابعاض الحق فاستناد
 الطول معناه التوقف الطولي كسلسلة الكوارث اليكينية ارسنوسية الى
 اكون والحقين اعلم ان هذا كثره الحق ما ذكره المحقق الطوسي في شرح الكوارث
 حيث قل كالموارد فتفنى كل مع المحقق الطوس كالموارد التي لا ترتب بينها اي
 الكوارث التي في درجته واحدة فانه لا ترتب بينها بل ترتب بينها وبين الاخر بها
 فان رل هذا بقوله كسلسلة الكوارث الكيفية متوقفة في هذا الانشغال على
 عشرة كاديه اعيان الى البعد والحوادث ليس المحصول في هذا اربابا
 المطلب النزيه ان الواجب مما يعلم ان شي حين الوجه في كونه حصول
 لغيره فحصل الشيء لقابله هذا راعى ما اورده المحقق الوداني على هذا الدليل
 واعلم ان المحقق الوداني في شرحه للعقار اورده ثمانية اعتراضات على هذا
 الدليل واقول ما ذكره من الاعتراضات ان من كونه حصول الشيء لفاعله انتم
 من كونه حصول الشيء لقابله لا يلزم لنسبة كسيرة الحصول للفاعل على ايضا الدرك
 ان حصول السواد لفاعل السواد انتم من حصول السواد لقابل السواد وانما
 ان الفاعل لا يكون اسود والقابل كمين اسود فنجوز ان يكون الحصول الضعيف
 وير الحصول للقابل موجبا للعلم فحصل العوض فالحق موجب السودية من الحصول
 للقابل السواد دون الحصول للفاعل السواد وانما ان الحصول للفاعل السواد انتم من

يقولون مرادنا هو
حصول الشيء لفعله

الحصول لقابل السواد فاش والله الى هذا بقوله في كونه حصوله لغيره ليس حصوله
الشيء نفسه من حيث انه حصل لغيره ليس ما دون من حصول الشيء لقابل من حيث
انه حصل لغيره والاصل ان الشيء اذا كان له حصول للقابل وحصول لفعله يحصل ذلك
الشيء منفعة اخرى وحصول لغيره انه يصرف في الضرر بين انه حصول لغيره لان المراد
ان حصول الشيء لفعله انما هو على سبيل الوجوب وحصول الشيء لفعله لا يكون انما هو
على سبيل الامكان فاذا كان له حصول لغيره لا يتم كونه مبرجيا للعلم فالطريق الاولى
لنحصل العلم مبرجيا للعلم من السواد والاصل ان السواد لا يكون له حصول لغيره
بغيره ففشل في هذه الفقرة العقيدة التي هي حصول الشيء لفعله في كونه حصوله
لغيره ليس ما دون من حصول الشيء لفعله في كونه حصوله لغيره وقد حققنا
ان حقيقة العلم لا يمكن ان يكون له وجود مطلق سواء كان في ذاته كما في علم
المجرد بذاته او كما في العلم بالمجرد والاف او غيره كانه علم الشيء بالصورة المصورة
فيه فالحصول للمجرد لغيره انما هو في ذاته ومجرد له وهو عينه فاذا فرضنا لنسب مجردا او
شيئا فذلك لنسب الشيء له حصولا ووجه ذلك المجرى ودلنا على ان العلم لا يحصل
للمجرد والوجه للمجرد في وجوده الموجودات حين الوجه علم للواجب تعالى وان وجوده
للمجرد والحصول له وهذه المرتبة من العلم هي مرتبة العلم التفضيل التي يكون للواجب
تعالى بالاشياء هي العمل كعدم وفيه نظر ان وجوده الاشياء لا يكون علما له من غير
علمه ذاتا لا حدية فمن نظر في الاشياء وادواتها تعالى ووجه الاشياء والوجود

او

انك في اشياء مختلفة لانت ظلت انك في ذلك وانك في ذلك وانك في ذلك
بان وجودات الاشياء معلوم بعقل على سبيل المنطق والبرهان والملازمة
العلم التفصيلي للعلماء التفصيلي ما سيجري في جميع جهته ولان
هنا دليل اخر لا يثبت لنسب الواجب تعالى على الاشياء حين الوجود لانه يعلم ذاته
جميع جهته وجميع لوازمه ومن جملة لوازمه العلم بالعلماء فيعلم جميع معلوماته ولا يقع
في ذلك ان العلول ايضا كذلك بمعنى انه اذا علم المعلول ذاته فمن جميع جهته
وجميع لوازمه في جملة لوازمه هو العلم بالاشياء لانه يعلم ذاته ايضا اذ لو وجد معلول
كذلك لكان عالما بالعلم والاصل ان الفرض يثبت علم الواجب تعالى بجميع
الغفورات حين الرجوع عنك العبرة ايضا في قوله تعالى انه يعلم من خلق وهو
الطيف لغيره واعلم ان هذا القول انما هو المتيقن يمكن توجيهه ثلثه وجهات
الاولى كل وجه من هذه الاربعة الاول ان المعنى الذي يعلم من كان خالفا لشيء
وكان ذلك لما لو كان مجردا وخيرا بكنهه الحق لانه صدر عنه المعلول فذلك يكون عالما
بالعلول وما ينشأ من العلم من كان خالفا لشيء وكان مجردا وخيرا بكنهه
محمولا فيكون لذلك الشيء حصولا فيكون لذلك الشيء حصولا للمجرد فيكون معلوما
له ولانها ان المعنى الذي يعلم مما كان خالفا لشيء وكان مجردا وكان خيرا بكنهه
جميع لوازمه فيكون عالما بمعلوله ايضا لان معلوله من لوازمه بل بهما عقدا
اعتبار انك المتعلق به انك وبك الصورة في سبيل التركيب واعلم

المدحفة بتلك عن التمثيل الذهني في هذه المدحفة فان في هذه المدحفة فلو لم يتصل
 الذهن بهذه مثل ما بين في الوجه والمهنية في ظرف الكثرة والسعة اذا كانت الزاوية
 ان الصورة المتشابهة من حيث التمثيل الذهن فيكون حقيقة الادلة الصورية بما هي في التمثيل
 الذهن والصور المتشابهة اذا اخذت بما هي في مخرج مدحفة التمثيل الذهن تلك
 تلك الصورة في تلك المدحفة عن التمثيل الذهن بل في تلك الصورة بهيئة كما ذكرنا فليخرج
 في العلم بالصور العقلية من حيث انها متمثلة بغير الصورة المدحفة بالتمثيل الذهن لان
 حقيقة الصورة المتشابهة من حيث انها متمثلة لبيت الادلة الصورية والتمثيل الذهن وكذا بما
 حاصله في الصورة اذا اخذت بما هي لان تلك الصورة فلو لم يتصل بالتمثيل الذهن
 في تلك المدحفة لتلك المدحفة فليخرج صورة افتر من معلومات الصورة المتشابهة
 من حيث انها متمثلة لان حقيقة الصورة المتشابهة لبيت الادلة الصورية والتمثيل الذهن
 حاصله في الذهن فليخرج الصورة افتر من الشيء الذي يتعد حقيقة ليس الا باعتبار
 العقل دون الصورة لان العقل اذا اعتبر الصورة مع التمثيل الذهن يكون تلك الصورة
 على اذا اعتبر في ذن عن التمثيل الذهن من معلوماتها فاذا اعتبر العقل كون الصورة
 مع التمثيل معلوما تكون الصورة مع التمثيل متمثلة الصورة بما هي من المراتب الاولى
 فيكون ان الصورة مع التمثيل متمثلة في العقل بدون تلك الصورة وكذا اعتبر الصورة
 مع التمثيل المتمثلة في الذهن ان تتمثل في العقل وهكذا الى ما يعتبره العقل في تلك
 حقيقة ليس الا باعتبار العقل وكذا اعتبر في العلم المصدر بالذات فليخرج

فيعتبر

في العلم بالذهن وبما يعلم بالعلم بالذهن وبما يعلم بالذهن وبما يعلم بالذهن
 عن علم وعلم حيث انها من حيث العلم بالذهن وبما يعلم بالذهن وبما يعلم بالذهن
 بما هي باعتبار مع الحضور في العلم بالذهن وبما يعلم بالذهن وبما يعلم بالذهن
 بما هي في العلم بالذهن وبما يعلم بالذهن وبما يعلم بالذهن وبما يعلم بالذهن
 مع الحضور في الصورة افتر من هذه النفس اخذت بما هي في العلم بالذهن وبما يعلم بالذهن
 فاذا اعتبرنا انها مع اعتبار الحضور في العلم بالذهن وبما يعلم بالذهن وبما يعلم بالذهن
 النفس مع الحضور حاضرة وهكذا في علم بالذهن وبما يعلم بالذهن وبما يعلم بالذهن
 ليس الا باعتبار رات العقلية بنفسك ولا تظن ان كنت محلا لتلك
 الصورة كسرت في علم بالذهن وبما يعلم بالذهن وبما يعلم بالذهن وبما يعلم بالذهن
 وغيره من الموردين من انه يكون في العلم بالذهن وبما يعلم بالذهن وبما يعلم بالذهن
 لا روي هذا القول ولا تظن ان بان النفس عالم بذاته مع انها ليست بجمل لها وهذا الجواب
 ذكره المحقق الدواني فيمكن ان يكون في العلم بالذهن وبما يعلم بالذهن وبما يعلم بالذهن
 العقل في العلم بالذهن وبما يعلم بالذهن وبما يعلم بالذهن وبما يعلم بالذهن
 عن علم بالذهن وبما يعلم بالذهن وبما يعلم بالذهن وبما يعلم بالذهن
 لا يكون حصة في العلم بالذهن وبما يعلم بالذهن وبما يعلم بالذهن وبما يعلم بالذهن
 ان مناط العلم ليس الا الحصول والوجه في العلم بالذهن وبما يعلم بالذهن وبما يعلم بالذهن
 الحضور والحصول في العلم بالذهن وبما يعلم بالذهن وبما يعلم بالذهن وبما يعلم بالذهن

المحصول ان يكون علمه مستمرا على المحصول والوجه في العلم والموجود والوجه في العلم
 من هذا فنقول ان المحصول للفعل في كونه مقدر راجعا بالاضافة اليه ان يكون المحصول الثاني
 الى اخر ما ذكره الله من علمه لانه عتبر المعية من العلم ان المراد من اعتبار المعية هو
 ان المعية هي يعبرون العقول في النفس اليه ويحوي العلم العقلي والمفكر في المعية
 اليه ثم يكون العقلي والمفكر في النفس يكون العقول في النفس احدان
 النفس في ذاته بحيث يكون محال لا يفسد العقول في الفكر انما يكون في
 السمت فقط عقول في ذاته علمه لفظه الاول في نظره ان العلم والمعرفة في
 للتفكير في نفس الامر بين العلم والمعرفة وقد عرفت ان العلم واجب على
 ستم جمع الاشياء هو عين عقول في ذاته لان شرط ذلك ان يكون العلم في ذاته
 صفاته الكلية بل في ذاته علمه فكل ما يكل موجود هو عين علم الواجب بل في ذاته
 القدسية لانه معلول العلم بذاته تعالى الله عن ذلك ان يقال ان القول بالمعنية والمعلولة قول
 على سبيل السجدة والبي ذكره اننا سنذكر في قوله كما العذل وهو كذا فكذلك المعلوم ان
 قوله فاذن وجب المجدول الاول في بعينه عقل جاعل في اياه في علمه بل في علمه في العلم
 له وجه المجدول الاول علمه في ذاته علمه وقد عرفت ان وجه الاشياء في ذاته علمه في العلم
 ومناطيه في كونه وجه الاشياء علمه بنسبة اليه في ذاته علمه في ذاته علمه في العلم
 عين ذاته في وجه الاشياء معلوم فقط بيقاس العلم في ذاته علمه في العلم وكذا القياس
 في قوله وعلى هذه السنة وجوب العلم ان يقال ان هذا قول على سبيل السجدة

والمراد من الشخصية الكلية والجزئية العلم ان يقابل العلم المراد من العلم
 الشخصية ويقابل العلم الكلية هو العلم الجزئية فلهذا فالمراد من الشخصية الكلية والجزئية
 في ذلك الاستخدام تنوع الطابع في ذاتها الى قوله تفصل وقوله وما في
 التاميم من المبادىء الى قوله في ترتيبها من اجل ان تلك القوة ثمة انما
 انفصل مثل تفصيل الطابع في ترتيبها من الشخصيات والتركيب والترتيب في ذلك
 المبادىء وانما في ذاتها ترتيبها مثل تركيب النفس والفعل في ترتيبها
 على الفصل في ذلك في المبادىء العقلية فانها تركيب الصنعة في الكبير وتقدم الصنعة
 على الكبير وهذه القوة اذا استعملها الفعل تسمى فكره واذ استعملها الله تسمى
 متفكره والى هذا ان يقول من المفكره والمفكره ليس طاع جوهري في العقلية
 القوة المحفزة يعني ان العلم كما حققنا بقاير المحصول والوجه للموجود والفعل وهو الجوهري
 العقل في حصول الهيأة والهيأة ليست موجودة بالفعل بل لاحتها انما القوة المحفزة فاما
 لا يكون عالمة لا يخرج عن الصور المراد خارج عن الصور في ذات الصور بل في الصور
 حقيقة في الصورة وذات الصورة خارج عن الصور لانه معلوم بالعرض والمعلوم بالذات
 والمتصور بالذات هو الصورة محجوبة عنها خبر تعلمه وذات العلم وكذلك خبر تعلمه وذات
 التمثل فيها والى حال ان النفس كما انها عالمة بذاتها بل علم الحضور فكذلك علمه بجميع
 الصور الجسمانية وبجميع الصور المرئية في تلك الصور على حضوريا وكذلك علمه بالذات
 ايضا على حضوريا ولما هذا ان يقول من المفسر في ذلك في المفسر في ذلك في المفسر

انتم المكان اقول بانها لا تجزئ الى اقسام لانها واحدة
سنة الى انتم المكان لان السواد ليس به مرتبة اخرى بل هو
اولاد بانها واحدة او المعينة الخسنة اليها على القية كما لو كنتم مثلا اذا فرضت
انتم في زمان واحد في ذلك الزمان حيث يكون السواد واحدا واما ذلك
فانما هو واحد معينا على ذلك فيكون محلا لحد واحد على جميعها ممتدة كما ان القية بمقتضى انها
موجودة في زمان واحد فالحد الاول للحد في الوجه على هذا السبيل الموجود
في الواحدية بل هو الوجه للحد هو المكان . وبالجملة انتم بتخصص بعض الاولاد بنية
للبعض يعني انتم الوضع قد يطل في رادب القول كسرة الحية وقد يطل نسبة
بعض الاولاد الى البعض اعم من ان يكون نسبة الاولاد الداخلية والخارجية او بما مع
فانتم في المكان بالذات ومعارضة فيه بموضع فان قيل قد ثبت قبل
هذا ان السواد لا يتكلم له كونه له في المكان اصله السواد او بعضه من معارضة
بجميع السواد لا يتكلم له كونه له في السواد كونه له في السواد انما ذكرنا له
الدلالة عن كونه النفس لم تصف بالمتحرك البعض بالموضع اسر بطلان البدل غلط
لان الضابط ان في الموصوف بموضع السواد ان يكون ممتدة ان بمقتضى
بما هو ممتدة بالموضع وحال النفس ليس كذلك انه ليس ممتد انما هو حقيقة بانها
بالذات والذاتية فليصح انما هو بموضع بالذات والذاتية فليصح انما هو بموضع
انما هو بمعارضة انتم المكان بالذات ليس من انما هو المكان بالذات

بناء على عدم العلم بوجودها لم يصفى في المصنف بان الممكن ان يوجد
او لا وليس من جنس الجذات الحكم اما الماديات فمنها الحكم بالذات
فالرسله وايضاً وانها لم يكن تاسر الحكم بالذات لكن الحكم بالذات كونه
من جنسها اعز الماديات وهذا الكلام لم يجمع اجوده عزه قبل العلة بان قيل
ان النفس باعتبار جبهته نصف بالذات والذات لا باعتبار جبهته بل بالذات
الذات ثم من الموجودات ما يتا من الزمان ولعمري وجده فيه ان قد قيل
انها لا يثبت الدور ذكره ارسطو في كتابه المسمى بالسما والعلوم المسمى
لكن ان لفظ التشخيص يقع في الاطلاق على معنى في لفظ التشخيص هو في الحقيقة
على معنيين احدهما يقع في السبع عشر ركنه في الوجود والتشخيص بهذا
المعنى يحصل من اجتماع الامور الكلية كظواهر ولود كالعلم والدين والوضع والكيف
اذا اجتمعت في امر واحد على نحو ما قد ذكرنا في السبع عشر ركنه في الوجود والتشخيص
وان في ان لفظ التشخيص يطلق على معنى اجتماع كل على الكثرين وفي التشخيص بهذا المعنى
اختلفت والمدارب فيه ثلثة احدها ان مقتضى التشخيص بهذا المعنى هو المقتضى
الاربع كل احده منها كلية فتشخيصه لم يكن على اقل من فصل الكلام اليه لا ما يتا
فتبين ان يتا التشخيص به الذر لا يكون في كل واحد من ابطال
السبع عشر ركنه في الامور الكلية الغير المتا به لاف التشخيص ان يجمع
عكس الكليات الغير المتا به يكون في حكم الكل الواحد في عدم افادة التشخيص في العلة

الكل والكيف والدين
والوضع والذات
لان تلك المقتضى

التشخيص فان قيل ان العنوم يذكر ان تارة لزم حكم المجموع كونه غير حكم الواحد
وحكم الواحد كونه غير حكم المجموع وتارة يذكر ان المجموع حكم الواحد
في الحكم المذكور حيث يذكر ان لزم مجموع الكليات في حكم الكل الواحد في
عدم افادة التشخيص في جواب ان الضابط انه في الحكم على الواحد على جميع تقادير
وجود ذلك الواحد يكون في حكم الواحد حكم المجموع حكماً واحداً كما اذا حكم بان الكل لا
التشخيص معناه انه لا يفيد مطلقاً سواء كان مع كل اجوده او اذا حكم على الواحد في
بعض تقادير وجوده كما لا يكون في تلك الصورة حكم الواحد حكم المجموع واهل كما اذا
حكماً بان هذا الرغيف شبع في اذالم يكن مع غيره في كونه حكم مجموع في غير غيره
واحد ان افادة اشباع الرغيف لهما والثاني ان مقتضى التشخيص هو الدور في
التشخيص بذاته مجهول لكنه انضم لانه خاص التي تحت نوع واحد الثالث
ان مقتضى التشخيص هو الوجود الذي يكون مقارناً للعلم والكيف والدين والوضع والاربع
او هذا هو المقتضى الذي في ان التشخيص كونه الوجود في لاف التشخيص
والوجود حقيقة بل الوجود عند التشخيص في الخمس مذاب المانعة من انه ليس في
التشخيصات امر كونه تشخيصاً بل تشخيصاً باعتبار انما مشبهة ومربطة
لما التشخيص بذاته دور الواجب الوجود لذاته والاسس منه حب صدق المقتضى
من ان التشخيص الكلية صفات له دراك لانه لا يترك يعني ان المدرك لا يكون في
شخصه ولا كلياً بل هما صفات له دراك فانه كان المدرك باسم جسمانية

كما في سائر الظواهر والباطنة كبحر المدرك شخصاً جديداً وان كان باله جسمانية يكون
 المدرك كلياً والتابع مذهب المحقق الدواني حيث يرجع عن الاول وقابل
 صدره المدققين لكن انما في سببنا افرودان البرزخية والشخصية صفتان مدوراك
 جسمانية والادراك بالعلم المحض لا يفي ولا يفي ان لا يكون الشخص انساني جديداً
 لان كل واحد من افرودان عالم بزمانه مع ان علم ليس باله جسمانية وان كان
 الشخص لا يستند الا باهل معنى الاكل شخص يكون شخصاً باستناد الى اهل
 ملك استنادات مخالفة بالحقيقة فيكون استناد افرودان مخالفة بالحقيقة وانما
 ان الشخص الشخصيات بالاستناد الى اهل ليس له استناد افرودان مخالفة بالحقيقة
 بل الاستناد الى اهل امر واحد له حصص لا افرودان مخالفة بالاستناد وبسبب
 اوضاعه لا الجسمانية والمذهب السامع في مخالفة مظهره وذلك النوراني
 في قولهم في هذا استناد افرودان الدور الذي في كسب الظاهر كلهم وحاصل الدور انهم
 ذكر ان الاشخاص الشخصية المهيمنة بشخص بالوضع والوضع بشخص بزمانه وان
 الزمان يتشخص بالوضع وكذلك المكان فيلزم الدور في راجع الجواب بان
 الدور ياتي في قولهم في حصل الجواب ان الشخص في كلهم هناك هو بمعنى تميز الشخص
 في شخصه في الوجه لا بمعنى اشياء الشكرية الخلية ولا متاع لان سبب تميز
 احد الظواهر في علمه في الوجه لا في تميز ذلك الا في هذا ايضا في ظاهره ووروده
 تميز ظاهره في ركنه الوجه بالورود وتميز الدور في ركنات الوجه في الظاهر فله دور

المعققة

هذه حجة اخرى لان تميز الدور ليس مقدماً على الدواني في هذا ان يخرج من علمه
 في هذا استناد افرودان الدليل الذي ذكره المحقق الدواني لا يظهر مذهب من قرائن
 الشخص انما يكون بالادراك الشخصي بزمانه مجرول لكنه متحقق في جميع الاشخاص وذكر المحقق
 لا يظهر هذا المذهب بل يبين احداهما انه اذا كان متشخصاً بزمانه مجرول لكنه بزمانه لا يكون
 واخذت معقولة ونقل ذلك المحقق من الفارسي كلفه لا يظهر هذا المذهب بهذه
 العبارة ان يستفهم ذلك ان يذكر شيئاً لا يقع بجزء ذاته تحت واحدة من المعقولات
 فاجاب المصنف بان دليل المحقق الدواني لا يبطل هذا المذهب ونقل من الفارسي لا يدل
 على عدمه فان وجوب وحول شئ بجزء ذاته تحت معقولة مشروط بكونه شئاً
 الى ملك الشئ مشروط بكونه اذا كان قد حلت له مرتبة متعاقبة ذاتاً متعاقبة من بعد اتم
 جنس فيكونه حلت له مرتبة متعاقبة فيجوز الوضوح ان الوضوح ليس له مرتبة متعاقبة فيكون
 في حله تحت معقولة وبعقولة ذاتاً متعاقبة فيجوز ان يكون نفس المعقولة
 وبعقولة مرتبة واحدة جنس فيجوز الفصل لان الفصل ليس له مرتبة متعاقبة من بعد اتم
 جنس فيكونه الفصل واخذت جنس من الاجناس العالية التي هي المعقولات
 فلفصل واحد فصل متعاقبة ذاتاً متعاقبة من بعد اتم جنس فيكونه ان يكون له
 يكون جنس متعاقبة ذاتاً متعاقبة ان باعتبار ما هو جنس في ذاته واخذت المعقولات
 شئ يكون عين الله في ووضوح الجوانب في ذلك الاعتبار ان الله النوع وانه ان ذلك
 الله انما يتشخص بزمانه المجرول لكنه من عوارض الشخص والمفروض ان الشخص الشخص

هذا يكون

المتشخص بذاته وهذا بطه اذا كان ذلك الامور عوارض الشخص لان المتشخص لا يمتنع
 قبل انضمام ذلك العارض بذاته الشخص لان موضوع العارض متضمن للعارض لان الموضوع
 من جهة الشخصيات وجوابه من ذلك ان ذلك لا يخلو الكثرة المتشخص بذاته لا يمتنع
 لا الشخص بل يمتنع لا النوع فيجعل الشخص ذواته لا هذا الجواب جيد هذا فافهم
 ليس من المبررات بل من البنات وهذا شروع في رد مذهب من قال
 بان الشخص الاستخاص يكون بالعدم المتشخص بذاته فمجرد الكثرة في جميع الاشخاص وحاصل
 الرد انه اذا كان الشخص متشخصا بذاته يكون الشخص حاصلا لذلك الشيء في مرتبة
 ذاته ومرتبة الذات مقدم على مرتبة الوجه في الآثار فلهذا يجوز ان يكون الشخص
 بذاته اذا الشيء الذي يكون مرتبة ذاته لا يوجد مانع لا يلزم تقدم مرتبة الشخص
 على مرتبة الوجه فبقدر ذلك الشيء الذي يكون مرتبة ذاته هو وجوده ليس بالآثار
 الوجه بذاته فلهذا يظن ان المذهب المذكور ثم لا يلزم من ذلك رد الالفه
 افر من مرتبة على ذلك المذهب وحاصل الكلام انه قد ثبت ان الشخص حقيقة
 يجب ان يكون بسيط الحقيقة بطل حقيقة البسيط الحقيقة التي قد ثبتت انه
 ليس الاوحد بناء على هذا المذهب يجب ان يكون متكررا يجب ان يكون مجرد
 كل شخص بسيط الحقيقة وهذا ضد البرهان العقلي ايضا ولا يتصور ايضا
 ما قد يرضى في هذا شروع في نقل المذهب الا ان الكلمة والجوهر والشخصية
 من عوارض الادراك لا من عوارض الإدراك وبعد النقل بطل ذلك المذهب

لا يميز الشخص كذا على الطبع النوعية هذا سر الى دليل القائلين بذلك المذهب وهذا
 الدليل ذكره صدر المذهب ليس من البنات ابنته في هذا شروع في رد
 هذا المذهب واما مطلب كل آفة لا رد دليلهم ثم ان الشخص في
 آفة الى دليل آخر لا يظن ان ذلك المذهب وحاصل الشخص اذا ادرك ادراك
 تعقدي يجب ان يكون ذلك الادراك محيطا بكل السبب القادبة لا الشخصية
 يكون شخصية معلومة ايضا بكل السبب القادبة لا الشخصية كونه شخصية
 ايضا بذاته الادراك التعقدي فكيف يمكنه القول بان مناط البرهنة والشخصية ليس
 الادراك بالجوهر است المعنى بذاته ليس شخصه هو الوجود على العمل الاول
 الى هذا سر لا رد في ذلك الشخص والوجه متعارفان بالاعتبار الشخص في
 من الوجه فاسر الى رد هذا بان الوجه لا يعمل على الشخص بل العمل الاول والحال
 ان مع الضاع اما ان الوجه لا يعمل على الشخص بل العمل الاول بناء على ان مفهوم الوجه
 بيان لمعنى الشخص فلهذا العمل الاول واما انه لا يعمل على الشخص بل العمل الاول مع الضاع
 بناء على ان مع العمل الاول مع الشخص الموضوع هو ذاته افر لا يخلو كونه
 الموضوع وهذا الشخص والوجه في جميع بناء على لمعنى مفهوم من الوجود مباحث للمعنى
 من الشخص كانه فان قيل لم لا يجوز ان يكون معنى احداهما معناه للمعنى من الآخر ومع
 هذا بعيد فان معناه لا يثبت والفاكه فان معنى احداهما متغير للمعنى من الآخر
 ومع هذا بعيد فان معناه لا يثبت لان معنى احداهما مباحث لانها متضادة على

بالحال

وانه يندفع ان المفهوم الكائن للشيء طرفة الفاعل في زنه ضاحك متحرك زنه في زنه
 كات من غير الكات متحرك مع زنه المقدس المتحرك في زنه لم يمتزج الفاعل
 والهاب متحرك ان هاهنا متحركان ولا لزوم بينهما في وجودهما في الفعل
 هو قات لزوم الوجود مبداء وجعل للشيء في ان هذا المذهب يقوله انه لا يقسم
 بالبرية المتشبه بعد استتمام شخصيتها يعني ان تفصل الوجود بالنسبة الى الشخصيات
 انها تكون بعد استتمام شخصيتها فكيف يكون مقدار الشخص الذي
 يكون قبل تفصل الوجود والعوارض المتشبه بالنسبة الى مقدار الوجود في النوع هذا
 ان رة لا تروى قال انه معنى للعوارض المتشبه لان العارضا لا يكون متشبه للعوارض
 بل العوارض متشبه العارضا بناء على ان الموضوع من جهة الشخصيات فاجاب بان الله
 بالعوارض المتشبه لا يكون له في نوع تلك العوارض بالشيء الذي لا يكون مقدار الشخص
 في النوع من جهة تلك العوارض بل تلك العوارض بل في النوع بعد تلك
 الجائزة هذا رة لا ردها من جهة الوجود فكذلك الشخص يتبع من ذلك في
 حسب الربط بالشخص بناء على انه لا يتبع من ذلك في النوع من جهة الشخص وحصل
 الذي انتم له الشخص الذي يكون مرجعا بحيد الفعل بالطبيعة المرسله وبغيره
 يميزه عن جميع المتراكات فيتمتع من كل شخص من الشخصيات المتشبه كما سيع
 الوجود منها فله توفرت له الجاهل ان سببانه موجود الموجودات ووجوده في

في العلم انه اذا اطلق له الواجب فهو الموجودات كونه كونه بوجود الموجودات الوجود
 او من غير المصدر وان اطلق له الجاهل والواجب وجود الموجودات كونه المبدأ
 الوجود مع مطابق الوجود له الوجود في المصدر من مطابق الوجود في الوجود يعني
 المصدر الموجودات الوجود من حيث انه مستند الوجود الواجب في انه لا يحصل انه لا
 الوجود الموجودات بدون ملاحظة وجود واجب في الوجود في هذا الاعتبار
 يطلق له الجاهل وجود الموجودات الوجود في الوجود بالنسبة الى الوجود
 مطلق لوجوده في ذلك ان كونه في نوع يكون صفة لوجوده ووجوده في ذلك
 من قول فترى انه غير متشبه الشخصيات في شخصيتها ايضا الشخصيات
 فانه مستند الى سبيل الانفراد والافراد فانه هذا القيد في الوجود
 المرسله ان وجود الطبع المرسله بطريق المحو والبقاء امرات لا سبيل
 الوجود والافراد وروى ان ذلك لم يقدر الطبع المرسله بتقدير الشخص في تقدير الوجود
 وحقيقة ان الوجود الطبع المرسله ليس الوجود في الوجود انها زعم في
 من الشخصيات ومن الشخصيات في الشخصيات هذا دفعه في الوجود وان كان وجوده في الطبع
 في الخارج بان السبب لم يشخص لم يوجد فاجاب بان المراد من الشخصيات هو كونه
 الشخصيات كانه الهويات او كان محفوف بالشخصيات كانه الطبع المرسله
 واعلم ان الهويات اذا كان لها في شخصياتها فاجعل انهم اعلم ان الوجود في
 في شخصياتهم في الوجود في شخصياتها كانه الموجودات الصرفة وتسمي الوجود في شخصياتها

في المراتب فارد ان يبين على شخص فرد كل واحد من النوع ان النوع الذي
 ينفرد به شخصه بفعل تشخيصها بزاوية واحتياجها لما لا يخص ان يمكن للموم ان ينفرد
 بل هذا الفرد انه ينفرد فردا في الخارج بل ينفرد انه يمكن ان يوجد بدل هذا الفرد
 فرد اخر صيغ اليك دوا النوع الذي كان **منشأ** الافراد احتياج شخصه حيث
 ان كل فرد من افراد ذلك النوع جزء للنظام انم الواحدة بالشخص ويمكن لكل واحد
 من تلك الاجزاء متباعدة في زوايا الذات والوجود عن الاخر فان شخصه ينفرد
 واحد من افراد عن كل واحد من الافراد وان سالت الصواب الواج
 رة لما ان التفرقة المذكورة في شخص فرد النوع المنفرد الفرد وشخصه
 النوع الذي لا ينفرد فرد غير مرتبة بل شخص جميع المنفردات لا ينفرد
 الي عمل التي به انه لن ينفرد شخصه النظام الجلي من له ارادة مما تعلقت اول
 وبالذات لا الابد النظام الجلي من الشخصيات لا كانت جزء للنظام الجلي
 متباعدة بعضها عن بعض فاجعل فعلها بتخصها بتبعه النظام الجلي فان قل النظام
 الجلي بالجموع فمن حيث الجموع فيكون امرا اعتبارا فكيف يكون شخص قلت
 الجموع فمن حيث الشخص واحد مثلا زيد مع الجموع شخص جزئي يمنع صدقه
 على الكثرين لكن زيد مع الجموع ليس حقيقة واحدة بل شخص فقل ذلك هو النظام
 الجلي بل انه مستوجب احواله انما هو التخييل ان العلم انما هو
 يكون سببه المعلوم انما هو المعلوم انما هو المعلوم ان يكون موجودا في الخارج

حتى يقع لنوع على به انما هو العلم انما هو العلم انما هو العلم انما هو العلم
 الذي يكون من جهة العلم بجملة العلل والاحاطة بجميع الاسباب كبحر مقدم على المعلوم
 وسبب لوجوه المعلوم على علم انما هو العلم انما هو العلم انما هو العلم انما هو العلم
 كبحر مبرج بالعلم في تياتي من البعير قدره الذي قدره الذي هو تفصيل قضاة
 المراد بالقدرة القضاة والقدرة بها فسمان علم وفارجه وتفصيل في الفرق المليون
 وفوق النعم المراد بالعلم انما هو العلم انما هو العلم انما هو العلم انما هو العلم
 كبحر تلك الصفة الكمالية في وجه ما ينفرد اليه من القضاة في الكمالية
 كبحر مستند على جميع ما ينفرد في كمالية المراد بالعلم انما هو العلم انما هو العلم انما هو العلم
 ما ينفرد في كمالية وكبحر قضاة لا الغير يعني ان كماله عده من الكمالين يكون
 مستفاد منه فكيف كماله في ذاته وميكلا لغيره نظام الرجوع بجملة اجزائه
 واحواله وان لم يكن كبحر نفسه فمنه طبيعة بحيث يابى مطابقة صدور عوالمه
 هذا رة لا الرد على المحقق الطوسي حيث قال في شرح الكليات انه
 يمكن بدل هذا النظام الجلي نظام اخر جلي من ذلك في جميع الصفات يعني لا يمكن
 مثل هذا النظام الجلي نظام جلي اخر بطريق الاجتماع لكن يكون بطريق البدلية
 لا جوابه بانه يمكن بان لا ذات النظام الجلي لكن النظام الجلي من حيث مستند
 لا الجلي انما هو لا يمكن بدله نظام جلي اخر لان الواحد لا يصدر عنه الا الواحد لانه
 بانظر الى هذا الاستناد لا يمكن له مستند اليه ستر اخر اصلا ستر هذا النظام

لذلك المراه باطني ايدى بهم في قوله تعالى يعلم بين ايديهم والى حضرات المستقلات
والمراد باخفهم الماخيات وقيل المراد باخفهم الماخيات والمستقلات
فكيف يصح عندها اوله ثم صودها اخيرا لكل واحد من العلم المذكور والمحدث المذكور
مفسدة على عدة لان صفة من صفات الاله اذا كانت معدومة في النفس فكذلك
اذا حدثت صفة من صفات الاله لم يوجد بسبب انما هو معلومها
ارحبه ليتها على كل حال والحاصل ان العلم قد يطلق ويراد به العلمية وقد يطلق
ويراد به العالمية والمراد من قولنا لم يوجبات الموجودات وجودها ايضا
العلم هو ليس اخيرة مراتب العلمية هو مراتب الموجودات ووجودها لان
المراد ان العلم اندر من جهات ذات الابرار يكون عين الوجودات
ووجودها واسما حقيقة المنقصة عطف على الوجودات ذات الابرار
والمنع ليس يصح ان يعنى به العالمية التي هي من جهات ذات الابرار على وجه
اسما حقيقة المنقصة اعلم ان العلمية قد يطلق ويراد بها المنكفية وهذه
عين الابرار وقد يطلق ويراد بها وجوب الاشياء والمنكفية وهذه ليست
الابرار قبل عين الوجودات الممكنة وان علوم التفصيل عين وجود
معلومها والحاصل انه لا فرق في علم الواجب بين العلم الاجبالي والتفصيلي
لان لا تفاوت في كونه الابرار لان مناط علوم الاجبالي والتفصيلي هو العلم بذاته
قطر وجهات ذاته تعالى وهذا لا يخفى اصلا فلا تعدد والكسر والتفصيل العلم

المقصود من العلم التفصيلي فليس العلم اوجبا والتفصيل في الواجب على سبيل
 الوجدان والتفصيل في غير الواجب لان الوجدان كنه العلم بالوجدان والتفصيل في غير
 الواجب مختلف لكن العلم واحد والاول يوجب العلم التام في المراد
 بالاول العلم ان يكون مناط الكمال في العلم ان يكون مفقودا في ذاته
 بجميع اسبابه المنادية اليه وان في ذاته لا تغيب في المراد كنه العلم بالمراد
 فيه هو وجه الشيء وحضوره في وجودية الموجود لا بعلمه واسبابه من الاشياء
 التي ذات العلم او ذات السبب يعني اذا كان الشيء موجودا واما غاؤه في ذاته
 عنه ولم يكن الشيء ذات السبب في العلم بالشيء كنه العلم كنه الواجب في ذاته
 ولهذا فبقية بقية في الاشياء التي ذات العلم او ذات السبب
 على خلاف ذلك كنه في علوما الفعلية بمرور فتنها عند اذا تصورنا الكسرة في
 صفها فاذا وجد في الخارج ورأيناها يجعل لنا علما رائد اعلا تصور الاول ان
 وجه الوجه في الخارج فيكون في العلم من قبل الوجه من خلف علم الواجب
 في ذاته ليس كذلك نسبة ايجاب الواجب الوجودي كانه نسبة ان ايجاب
 لا صاحب الدار نسبة احد المتارين والمصاحبين لا ادخول ان بينهما توقف
 كذلك نسبة وجه العلم الموجود بالفعل الى علمه في نسبة احد المتارين
 والمصاحبين لان وجهه مناط علم الواجب في ذاته من الامور المتغايرة في ذاته
 لوجه الاشياء في علم الواجب في ذاته لان مناط علم الواجب في ذاته ليس وجه

الاشياء بل مناط العلم بالعلم بذاته ويجازي ذاته في ذاته ونسبة العلم في ذاته
 في معنى مجموعية في حتم في مجموعية تفصيلية معلومة يعني ان المعلومة يطلق على
 معينين احدهما المجموعية والوجودية تنكشف في مجموعية وهذا لا يدخل في مناط الكمال في
 الواجب في ذاته في المنكشفية وهذه مناط علم الواجب في ذاته لان المنكشفية باعتبار العلم بذاته
 في ذاته في ذاته فالحق كذا في ذاته اذا افترضنا ان وجهه في ذاته ان وجهه في ذاته
 كونه في ذاته اذا افترضنا في المنكشفية في ذاته وجه العلم في ذاته لان العلم في ذاته
 نسبة احد المتارين الذات التي هي العلم لا يتأخر الادخول فيكون احد المتارين
 عين الادخول في ذاته مغايرة بل في ذاته ليس في ذاته بل في ذاته في ذاته
 لا تقبل الوجه السمر والازل بل الوجه السمر متغير فلهذا لم توجد في الازل
 بعض ما يتوقف عليه وجه الممكنات متفقون في الازل بل في ذاته في ذاته وجه
 الممكنات موجود في الازل لكن لما كان الوجه الازل متغيرا لم يوجد في الازل
 في ذاته في ذاته في ذاته وعاء الوجه في ذاته في ذاته في ذاته في ذاته
 الممكن وجهه في ذاته في وجه الممكن بل في ذاته في ذاته في ذاته في ذاته في ذاته
 العلم في ذاته في ذاته في ذاته في العلم في ذاته في ذاته في ذاته في ذاته في ذاته
 العلم في ذاته في ذاته في ذاته في العلم في ذاته في ذاته في ذاته في ذاته في ذاته في ذاته
 كونه في ذاته في ذاته في ذاته في العلم في ذاته في ذاته في ذاته في ذاته في ذاته في ذاته
 في ذاته في ذاته في ذاته في العلم في ذاته في ذاته في ذاته في ذاته في ذاته في ذاته في ذاته

علم

في علم الواجب تعالى بالشيء الموجودة في الخارج قبل وجودها وحصل الجواب انه لما لم يكن العلم
في صدر العدم في هذا الموضع ان قبل وجوده المكملات لم يكن المكملات معلومة وبعد التوجه
صارت معلومة لان منط العلم هو وجه المعلومات بناء على الجواب الاول والاول فليس
انها ليست بمفردة لان المعلومات والعلومية لو كانت يجب حين متغيرين
لكانت مفردة اما اذا لم يكن المعلومات والعلومية يجب حين متغيرين لم يكن مفردة
وانت خبير بان هذا الجواب غفيرة الكثرة والشماعة لانه يعلم بناء على هذا الجواب
صورت الصفة الكمالية الواجب تعالى على ذلك على اكبر اول هذا فلو كان التوكل
2. سبيل التقدير على النمط الاول اي على النسخ الاول وهو الجواب الاول
معتقولة بانه غير زمانية ولد وصغير في معتقولة بالنسب يكون قبل التوكل
ككون احوادث الكائنات الفاسدة في حال ان كانت كيف ككون احوادث الفاسدة
الزمانية على الواجب على ما كان غير زما في ان ان كانت العقيدة في عين لما كان
المجرات كانه غير متغيرة فذلك الحال فيها واما البرهانيات الرصيفة في
يعني ان البرهانيات تدل على ما ينبغي ما يعتد بوجودها في نفسها وباعتبار الوجه
الراعي لها الوجه باعتبارها في اعتبار وجودها في نفسها وهو البرهانيات واما باعتبار الوجود
لها عليها فليس هو البرهانيات لان الواجب تعالى كما اوجدها احوادث دفعة واحدة كذلك
اوجدها المادة والصوره والمركب منها دفعة فبعد الوجه منسب العقل اوجدها
المادة والصوره ثم للمركب فبوجه الماديات وزمانية الزمانيات ليس للمركب

يعتد بها فلو انما ان النفس لها يجب اعتبارها بالعلم وليس يصح ان يقال ان العلم
زمانية بالعرض لا يذلل ذلك العدم المحض ان معلومات الزمانيات وان لم تكن معلوماتية
زمانية حقيقة لكنه معلوماتية زمانية بالعرض بناء على ان تلك المعلوماتية يمكن مع الذات
الزمانية ووجه الرد ان الوصف بالعرض لا يعلق على الشر اذا كان في نفسه ثابتا
مستقلا بقا للنفس انها قديمة بالذات لا يفتقر بالعرض الزمانية البدن في نفسه البدن فيكون
بالذات لا يفتقر والنفس مجاورة له لانه ليس من شأن النفس ان يتحرك بالذات فيكون
بالذات وعالمية لا يفتقر ومعلوماتية بغير نهاية في العلم ان المطالب في العلم
سبعة الاول العلم بالذات المطلقة بذاته من غير تقييد بغير هو مكررات
والثاني في العلم بالمجرات حيل الوجود والذات العلم بالمجرات في العلم
والرابع العلم بالمجرات في العدم الزمان في العلم بالمتغيرات حيث
انها متغيرة والسادس العلم بالمتغيرات من حيث انها مستحقات
والسابع العلم بالامر الغير المتناهية مرات غير متناهية واما بيان مراتب العلم
كما سيجي ذكرها من مراتب العلم خمسة فمن مستحقات المطالب المذكورة ومن
لاحقها لانها مطلوبة بنفسها ويمكن ان يجعل العلم بالامر الغير المتناهية مرات
غير متناهية وبيان مراتب العلم مطلوبا واحدا وجفت الاقدم في العلم
ان العلم ذكر ان الواو وجفت الاقدم ليست في عبارة الحديث بل هو الحق
كقوله عبارة وكذا الواو في قوله وما من شئ في قوله غير مفاد في صغيره وبلوغه

اعلم ان صور الحيات وصور جميع الحيات كغيرها من الحيوان فان الجود لا يدرك الحيات
 المادية الا بالوجه الكلي رتبة العلم اي النفس المعارقة العالية المراد بها
 المعارقة العالية النفس العقلية من صور المراتب والحيات هذا
 الى ان في النفس العقلية لا يمكن صور الحيات بالوجه الكلي كما ان العلم يتطلع
 فيها صور الحيات بين ان الفكر كما ان لا نفس مجردة كذا النفس منطبق في
 النفس المنطقية رتبة صور الشخصيات والحيات وانما هي صور العلم كذا
 الحيات والحيات لان الحيات تغير وتبدل في حدودها كما ان مدة العلم لا تتغير
 وفي الحيات زمان انما يحدث وهكذا سيمر الى ان العلم الواضح في
 وحقق القوانين ثم وجوب الاختيار في اشارة الى جواب اخلاص المذكرة
 وحاصل هذا الجواب ان في العلم لا يتغير بعد المنة بل زاد في شئ اخر وهو ان
 السباب اذا حصلت كاستعدادات المادة المنفوعة المادية لا يحصل
 الارادة لانها الارادة بل تحقق الارادة فان هذه الاستعدادات اذا حصلت يحصل
 الارادة فالفرق بين الجواب الاول والثاني بان في الاول اثبات عدم المنة و
 في الثاني اثبات عدم المنة مع شئ زائد هو ان هذه الامور موجهة للارادة
 فكيف يكون منافية للارادة ويمكن ان يكون في الوجه بالاختيار في جواب
 عن سوال مقدر وتقرر السوال هو ان فعل العبد اذا كان بارادة فيجب ان ارادة
 فاذا صار واجبا فلم يكن فكذلك الفعل تحت را لغيره فاجاب بان الوجه بالاختيار

لبن في الاختيار فيكون العقل سببا في النفس لا يمكن ان يكون المراد من المنة
 السبب في النفس هو الواجب فيكون من سبب العلم العقل المجردة ومن مثل
 النفس النفس المجردة ويمكن ايضا ان يكون المراد من المنة السبب في النفس
 هو العقل المجردة ومن سبب العلم النفس المجردة باقية رادراك الكليات في
 حقها من النفس النفس ايضا يمكن باقية رادراك الحيات وايضا
 مفيد وجب في هذا دليل اولا بتمية الادراك العقل بالتمية لا الادراك العقل
 فحصل الدليل الاول لانه الادراك العقل سابق على وجود المدة والادراك
 لا نفعنا في معرفة وجود المدة وحصل الدليل الثاني ان الادراك العقل على
 ومفيد لوجود المدة والادراك العقل معلول لوجود المدة ويمكن
 بطور معلول في اذ كان الشئ معلوما بغيره في معلوما بالبرهان الثاني في
 يكون كسند ما من المعلول لا العلم او كجفر ذلة بين العلم بالسبب
 من جفر ذلة فيكون العلم الشئ على جفر ذلة بغيره او كجفر
 علمه وسبب في العلم بالسبب مستفاد من العلم بعلومه واسببه في
 يكون البرهان الثاني ثم بغيره ادراك الادراك العقل في ادراك الادراك
 ثانيا في حيث الافضية هو ادراك العقول الفورية في رتبة افه
 عيني علمت لز وجوده في العلم ان العقول لا تدرك بذاتها وجودها
 ثانيا ومجدة قدس الراجح في بل ادراكها لوجود الراجح في ومجدة قدس الراجح

والوجه الثاني في
 متوسط الراجح في
 المراد من العلم
 الا لكان المصنوع
 وفيه العلم ان يكون
 المراد من المدة
 السبب في النفس
 هو العقل
 المراد من العلم
 متوسط الراجح في
 المصنوع المراد من

اشرف الواجب ثلث العقل فاستعد العقل لثلاثة وجوه الواجب ثلث وجوه
 قدسه فادراك العقول وجه الواجب ثلثا وادراكها ثلثا ليس لوانها
 ثم عقلت دون الاول الحق لا يعني ان العقل لم يجد العقل وجه الواجب ثلثا
 وجده قدسه العقل جميع الاشياء التي غير الواجب ثلثا من فعل ذات الاول وفيه
 في مرتبة ان العقل العقل ما سوا الواجب ثلثا ليس في العقل من ذات
 العقل وفيه مرتبة فكل من العقل ذات الاول في العقل ثلثا عقلت
 تعقل تاما متعلق بقوله ثم عقلت يعني عقلت تعقل تاما دون العقل الاول
 سمي ثم يعني ان مرتبة تعقل العقل لما سوا الواجب ثلثا تكون دون
 مرتبة تعقل الواجب ثلثا للشيء والترسول الواجب ثلثا ليس غير محصورة
 ومرتبة غير متناهية لان نسبة مرتبة تعقل العقل للشيء التي غير الواجب ثلثا
 لا مرتبة تعقل الواجب ثلثا للشيء التي سوا الواجب ثلثا كونه سوا الاشياء
 غير متناهية بل لا نسبة لها اصله اذ جميع النفوس من القوة لا العقل عقل
 مقصور اذ لا حاصل لمن علوم النفس متفاداة في العقل اما بطريق الاتقان
 او بطريق الشئ اعترض على ما اذا كان جميع الصورة لنفس فافهم من العقل
 يخرج ان لا يجعل في النفس الكواذب لان الكواذب لا تكون في العقل والواجب
 ليس الكواذب يكون في القول بطريق التخرن يعني انها مرتبة في العقل يعني
 تكون في فيها بعد ان القول لا يكون الا دعاء فاذ في النفس فلعن مراعاة

الشرف ثلث النفس ونفس من النفس الذي كانت في النفس من ثلث العقلية يعني
 ان حصل صور المعقولات ثلث النفس بطريق التدرج معقولة المبادى في العقلية المبادى
 وعقلية تعقل من ثلث العلم العلم يعني علم من العلم في العقلية يعني العلم
 العقلية يعني العلم البرهان ايتا ومعقولة المناسب في عقلية معقولة المعقولة المبادى
 اعلم انه كما ان المبادى سبب العلم بالشيء لله عز وجل سبب العلم بالشيء
 وتارة من العلم بما يوازيه في العلم بان الله سبحانه وتعالى باق اوله وتارة
 وجوده غير كما في المعقولات التي لا تدرك بالحواس العقلية كما في المبادى المعقولة
 ان زيدا سمي المعقولة الذات يعني المعقولة استعمالا على ما في عقلية المعقولة المعقولة
 الذات يعني المعقولة سبب استعمال ذات المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة
 يعني المعقولة سبب استعمال المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة
 المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة
 المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة
 المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة
 المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة المعقولة

كذا في الامور المعقولة
 سبب العلم بالشيء
 اذ في النفس

كما قد صرحنا في غير هذا الموضع قبل ان نذكره فاعلم ان الموت لا يراد به ان يقطع
 لا بها اذا مات بالارادة لم ينش الموت الطبع لا بها اذا مات بالارادة فقد اوردت
 حال الموت الطبع لا بها اذا مات الله بتأثير من الموت الطبع لان حال الموت الطبع
 يكون كما كانت الموت بالارادة وقد يتفاوت في تأثير فتكون في حال الموت الطبع حيا
 فلفظ ميتة لذلك فقول اذا كان في هذا او ذاك كما في قوله او بوجه في واهم الهم ان لم
 بالارادة او الكرامة لم يتغير حاله ولم يتغير في ذلك كما في قوله او بوجه في واهم الهم ان لم
 حال النفس بالنسبة الى الموت لا ارادة والطبع لا بها اذا كان حال الموت الطبع كان
 الموت بالارادة وحصل الموت بالارادة والنفس لم ينفك عن النفس بعد حصول الموت
 الطبع وانقلب احد اركانها النفس به المتعاقبة ليعرف ان النفس لم تمت
 دار الفزيرة كغيره اذ كانت متعاقبة اما اذا وصلت الى دار الوطير وهو دار القرار
 كغيره اذ كانت متعاقبة بل يجمعها كادراكات العقل وفيه ما حل من النفس
 بعد مفارقة البدن مما تعلق بسبب من ما يابى ادة البدن والصحة فيها كحقيقة بقوله
 كونها مثل العقل قوله واستحققت اسم العقل القادر من هذا رده عن ذلك بعض من
 النفس بعد مفارقة البدن بقية عقله وهذا بطلان ان القدر بالهوية ما بل الصحيح هو
 اطلاق اسم العقل فقط لانها بقية عقله في الواقع الواحد الذي هو
 الواحد الذي لا يقبل اللفظ في اجزائنا والواحد هو الذي لا يقبل اللفظ في اجزائه
 والواحد هو الذي لا يقبل اللفظ في اجزائه ام لا بل في اجزائه والواحد هو الذي لا يقبل اللفظ في اجزائه

مخالفة في القوة والارادة بل في تلك المعاني الاول بدو حرف له وفيه تظن ان الراجح فيها
 لان الهمومات لها جوف بناء على ان الهمومات في العقلية من جهة القوة واما الجوف
 بالنظر لادواتها من جهة القوة وفي ذلك السيد الثالث في هذا اللفظ ان
 يرجع اليه اللفظ والمشهد الاول ليس من المستلزمات ان الفاعل بالطلع المراد
 بالفاعل بالطلع هو الفاعل النضر لا شعور له في فعله كان رسله والمراد بالفاعل عن
 علم هو الفاعل النضر لا شعور له في فعله اعلم ان القسم الفاعل في القسمين المذكورين متعدي
 ارادة الراجح فيها بوجه الفيزية او بوجه متشوقة له وموترا عند العلم
 ان مقابلة متشوقة للقسم الاول اعز وجهه لاسباب ان في القسم الاول لا يمكن المحفوظ
 الراجح الفيزية في القسم الثاني المحفوظ الفيزية مع التسوق لان التسوق لا يكون الا في
 الفيزية سواء كان الفيزية بحسب التوهم او العقل وكل مكان فخر بين ان جميع
 الراجح فيها فافضل عز بغير ان في سببها كالقرار والوجود والكمال المترتب
 على الوجود وغيره لا على ان في صف له بعد مرتبة هذا اجابات ان ارادة
 الراجح فيها ليست زائدة على ذاته فكل ما يكون وصف المرادية بعد مرتبة
 الذات لا على ان تتبعه ذلك استيعاب الضمير للضرب ليس تابعية كبقية
 الضمير للضرب لان تابعية الضمير للضرب يكون من حيث لم يحصل السعد للضرب
 ان تابعية المذكورة فانه من حيث السوء والعلم وانه في بعض عنه عالم الاول
 او ثبوتات ارادة الراجح فيها وحصل الدليل ان الراجح فيها يعلم ان نظام الجلي

خير ولبعضه ان يقض ان ذلك الشيء يكون متفاداً على كل شيء سبباً له وجب
 التميز ومرتبة اخرى محض وجوده مطلقاً والعالم الكلي لا يفسد الكليات على الكليات
 عدم ارادة فيضان ذلك الشيء بل يريد فيضانه بغيره ومقتضى وجوده انهم
 الذين انفس ذاتهم اعلم ان المراد بالفيض من الداع وان الداع سببه هذا المفضل
 هو انفسه لا يكون الداع غير ارادة بل الداع هو ليس انفسه ارادة كما
 هو من حيث بعض المتكلمين وانما ان الداع هو ذات الوجود اعم من كل شيء يكون
 موجوداً او هو ما لم يرتب الكس والافان المصلحة الى مدققة العلل والارباع
 هو ذات الواجب الوجود وهذا هو مقتضى الداع وانفسه ان الداع هو العلم
 بالصلح بالنظر الى النظام الجملي والسبب ان الداع هو العلم بالصلح بالنظام الجملي
 والصلح بنظام كل شخص من حيث ان ذلك الشخص هو من النظام الجملي وليس
 يعلم ما لم يرتب به من غير انفسه الداع زائد على الذات كما ان الارادة ليست زائدة
 على الذات ومرتبة ذاتية كسرة لان المذهب انفسه والسبب
 يرجع الى الاربع ودليل هذه المدعى ان سبب قوله وان ارادة لكل شيء
 ارادة لكل سواء كان المراد بالكل مجموع النظام الجملي او كل واحد من اجزائه
 والوجودات من انفسه النظام الجملي وهذا يرجع الى النظام الجملي ايضا وانما
 عين الدارادة بمعنى مراديتها لا يعني ان المرتبة الاخيرة من العلم بمعنى
 المعلوماتية كذات المرتبة الاخيرة من الدارادة بمعنى المراديتها لان الارادة التي

بعضها يكون عين الواجب تقابل ارادة التي بمعنى المراديتها عين الموجودات ثم
 اراديتها ايضا بمعنى صدوراً عنه بفعل حركتها بها من اسرارها لان المراديتها
 احد ما صدرت عنه تقابل بفعل ارادة وحركتها بها وانما كسرة المراديتها
 وحركتها بها المراديتها التي عين الموجودات من العلم بالصلح بالمراديتها
 بالمعنى الثاني من الواجب تقابل ودليل ما ذكره يقول فان ما به فعلية الرضا وبعيدته
 التخصيص لا وهذا مثل ما ذكرنا سابقاً من ان المعلوماتية لها معينان احدهما صدور
 الاشياء ووجودها فيكون فيكونها اشياء فيكونها فالاول عين الموجودات والثاني
 عين الواجب فان ما به فعلية الرضا ومبدأية التخصيص من نفس ذاتية سببية
 هذا كسرة لا السببية التي ذكرنا المحقق في اثبات الواجب بغير السببية ان
 لاصدور العالم في الازل ان كان متق بالذات لزم كبحر الطرف الا فرده
 لاصدور واجبا بالذات لانه قد ثبت في الطبقات انه اذا كان احد الطرفين
 متق بالذات لزم كبحر الطرف الا فرده واجبا بالذات فاذا كان الصدور
 واجبا بالذات لزم ان يكون وجود العالم واجبا بالذات فثبت ان
 يكون متق بالذات بالذات فثبت ان يكون متق بالذات فثبت ان يكون متق بالذات
 مستمع بالذات فثبت ان يكون متق بالذات فثبت ان يكون متق بالذات
 الرضا ومبدأية التخصيص من نفس ذاتية وحاصل الجواب انما في ان لاصدور
 العالم في الازل متق بالذات وهو الكسرة ان يكون الصدور واجبا بالذات

وهو ابناء العالم
 الموجود الازلي

ففيهم لمنه كغيره جود العالم واجبا بالذات فيهم ان كغيره وجود العالم واجبا
بالذات قلنا في بين بين الوجوه والصدور ان الوجوه كون شئ وهذا
لا يلزم لمنه كغيره من الغير كما في كون الواجب والصدور معناه كون شئ على شئ
وهذا يلزم ان يكون هو الغير فالله فيهم كغيره الصدور واجبا بالذات لا ان
الوجوه واجبا بالذات والصدور انما الواجب يكون عين الواجب تعالى
لان معنى الصدور هو كون الواجب بحاله يصدر عنه الاشياء وهذا المعنى عين
الواجب تعالى لكن بغير هذا شئ وهر ان الصدور له معنيان احدهما كل الواجب
بحاله يصدر عنه الاشياء والصدور بهذا المعنى صفة للواجب تعالى وعين له تعالى
وان كان المعلوم بحاله يصدر عن العلم والصدور بهذا المعنى صفة للمعلوم فخط
فان قال المعتزلي ان الصدور انما هو صفة للمعلوم ان كان واجبا بالذات
لا اذ لا فيكون الطرف الاخر وهو الصدور محقق بالذات اذ واجبا ان
يوجد مستلزم متمتع لمنه لا يوجد فيهم وجود المعلوم في الدال فيه مع التقرير له
الارباب المذكور ويمكن ان يقال ان صدور العالم في الدال متمتع بانظر الى الغير
وهو مدحله ان العالم عن الوجه الدال وعلى هذا كغيره الصدور في الدال واجبا
بالغير وهو لمنه كغيره قابلا للوجه الدال وبالحال الصدور والصدور
بالنسبة الى القدرة القديمة كواسية النسبة وبالنسبة الى العلم الحقيقي
ولا في ذلك وبالنسبة لما في الفاضل على الاطلاق كغيره الصدور في الدال

[illegible]

والله اعلم بالصواب

لان الارادة قد تكون بمعنى صدور الشئ ووجوده وهذا المعنى على ما في المحلقات
التي امرادة وحادثه لا يتم وانما قد ان الارادة انما كمن صدور الاشياء ووجودها
لان الاخبار الكيفية واردة على بعينها صفات الواجب تتفهم على الوجه الذي
تكون معناه ما ذكره في دفع المتأخر **التمسك** بغيره وثم يعلم انه في ذاته
على هذا دليل بقوله في غير معقول في اصل الدليل ان الواجب يتفهم في ذاته يعلم
نظم الخبر على الوجه الكامل ويعلم ايضا انه ليس في ذاته معلوم في معنى الجواهر
التي وحكمه الحكيم المطلق ان لا يبره خبره اراقة فترم كون الارادة قد يتفهم
صدورها ايضا **والمكون** القدرة العلمية

اعلم ان بهذا التحقيق ان يكون العلم

مسترة لفظا من دفع الشبهة

المشهوره وهران

هذا هو العلم
الذي هو العلم
الذي هو العلم



بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
والله اعلم

jabir.abbas@yahoo.com

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خلق بقدرته الخلق السواك، واسطر من شئته الغيوم السواك،
وعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقه في الظلمات السواك، وكل شئ دون
وجهه الكريم ملك، احببت عن صفته معرفة الايام، وعن ادراك صفته
الافهام، واضطر الى الاقرار بوجدانية عقول الانام، وتنزه عن شأركه
الارواح والاجسام، وتبرعن الازمان صورته، وتعالى عن الصفات نوره
وصفا نوره في اتم عظمت، وعلا ضياءه في ابي ضوئه، ولبس باثوره
في اعظم قدرته، وفاض علمه في حجاب، وخلق فيه اهل الثقة به عند حورته
واحببت شعاع نوره عن نواظر خلقه، العالم بخطرات قلوب العالمين،
والشاهد على لحظات عيون الناظرين، ديان يوم الدين، فاطر
السموات والارضين، وصلى الله على محمد وآله الذين الى نار غداية الله
ناظرين، وفي حكمته في افعاله متفكرين، مادامت السماء او اجالين
من وجهه سباع خاتمة الولاية المطلقة العلوية العليا، والدرجة
خليفة المحمدية البيضاء والدرجة البيضاء، ما بدر حكام، وسرح سوام
وسطاحام، وهم ركاهم، وعلى آله واولاده الائمة الكرام، القوام
الغنيمة

اما بعد

اما بعد جنين كويد تراب اقدام سالكين وخادم ارباب معرفت
وبقيت العبد المحتاج الى ربه العالي محمد علي بن محمد حسين بن محمد سعيد
الحاج محمد صالح الخليلي غفر الله له ذنوبهم ابن حقايق ومعارف جنديت در
معرفت ومحج الهام وكشف ونبوت ولانيت ورسالت امامت كه
بحب ابرعالي واثاره وافرا ليرة حضرت مظهر نبوضات رباني
ومرات حقايق صفات سبحاني اعني مقربا خاقان المرزا محمد علي خان
الحاكم الالباقاني زاد الله عزته ودام دولته از صفحه ضمير برور كذا
لنكارش ميناييد والمرجو من حسن خيرة وسلم من الحكم ابيه اذا غتر
على خطا وسهوان تستر بذي النجا وز وعفوه لاني للخطايا لمقترف
والقصود العجز المعترف زادنا الله الاعتراف بالعجز ذاك لان
العجز عن ادراك ادراك وسميته بالعجزون الامم الكسوة وبنيتها على
فصول خاتمة واحمدوا هب العقل والحكمة وفياض الجود والرحمة وان
احببت الحق في قلب من جوده واستداس من فيضه والاحاطات فيه
فمنون نفوسه هو حجب ونعم الوكيل والصدقة والسلام على محمد وآله الطاهرين
ولعنة الله على اعدائهم وغاصب حقوقهم وسكرى قضائهم اجمعين اليوم

فصل اول در بیان فرق میان وحی الهام بدائیه و وحی ان علی است که حاصل
 شود از حق تعالی بواسطه ملک بوجه خاص که حق تعالی مامور الیه دارد و الهام
 که گاهی حاصل میشود از حق تعالی بدون واسطه ملک و بهیچ علت احادیث
 قدسیه را در حق قرآن نمینامند اگر آن احادیث نیز کلام خداست چنانکه گفته اند
 که وحی و قرآن آنست که مختص بنسب سماع از روح الامیه و حدیث قدسی آنست که
 بالهام و نفث در روح و امثال این باشد چنانکه برای حضرت رسول الله صلی الله علیه
 و آله در نسب الهامی و غیر آن واقع گردید و دیگر آنکه وحی و قرآن کلام
 آنست که بعبادت مخصوصه مسموع گرد و شمعانی باشد بر اعجاز و حدیث قدسی
 آنست که مخصوص عبارت از آن بدخلیت باشد بلکه مقصود مغیبت بعبادت
 که بخواند از انما یدر عرف دیگر وحی آنست که حاصل شود بربیب الهام ملک
 و سماع کلام او و این از اقسام کشف صوری و متضمن کشف معنوی است
 و الهام آنست که حاصل شود از حق تعالی بدون واسطه ملک بوجه عام که حق
 تعالی با هر موجودی دارد و نیز آنکه وحی از خواص نبوت و متعلق
 بنظام است الهام از خواص ولایت و متعلق بباطن است صدق الکی
 و العرف محمد بن ابراهیم الشیرازی همدکس که در مصنفات خود فرموده است
 علو بید

علو بید از قبیل ضروریات نباشد حصول وحی در باطن انسانی بوجه محتمل است
 تارة بکتاب و تعلم و آن طریق اولی نظر و اکتساب و سنی است بصیرت است
 و تارة آن علو باجم میآورد و باطن انسانی کما لقا میسر از موضوع که
 نمیداند از اینکه بجم علوم باطن بعد از شوق و طلب و باقی این قسم است
 بدو قسم یکی آنکه در حقیقی باجم مطلق شود بر ربیب مفید و آن من الهام
 ملک و حقانیت است از جانب حق جل و نه که عبارت است از عقل فعال
 ما علم در عقل منفعل و این قسم را وحی می نامند که مخصوص رسل و انبیاء
 علیه السلام است دوم آنست که در حقیقی باجم بر ربیب مفید مطلق شود چه بقر
 در سمع باشد و از آن حدیث می نامند و باکلت در قلب و آن قسم است
 بالهام و نفث فی الروح و این قسم در قسمش مخصوص اولیاء و علمای الهام
 و همه شریکند و از اینکه ملک سمعی تعالی چنانکه جناب اقدس و تعالی
 میفرماید که علم العالم علم الان مال علم و سایر کتبانی اقسام شاره
 فرموده که ما کان لیث ان یکلم الله الا وحیا او من وراء حجاب او برسل
 رسول او بعضی از اهل علم گفته که تعلیم ربانی بدو قسم است اولی القاء
 وحی است و دومی آنست که چون نفسانی بدانها کامی شود و از طبعیت

از او را بگفت در هر حصری اهل دین را از آینه او کوید و نظر او
 از شهودات دنیا جدا شد و علاقه او از آماق امانی فانی قطع گردید و
 بهاری و منسی خود اقبال نمود و بجز مبدع خود چنگ زد و اعتماد بر افاده
 و فیض نور مہیض حقیقی را پس حضرت احدیت عزاسب کس غایت
 خود بر این نفس اقبال سیر یابد اقبال کوی بی و بی نظیر نظر الهی و از آن
 نفس لوح و از نفس کلام اخذ می نماید و منتقش میکرد در آن نفس جمیع علوم
 حق تعالی و عقل منزله معلوم و نفس فلسی بمنزله متعلم میکرد پس حاصل میکرد
 جمیع سراسر این نفس و در او صور عقاید و روحانیه منتقش میکرد و بدون تعلیم
 و تفکر و بصداق این قول حضرت عزالت که نبی خود را مضمون علمک
 مالم کنی تعلیم پس علم انبیا و در مرتبه شرف است از جمیع علوم خلافت
 محصول آن ارحم حال علامه بودن و اسطوره و سیلابت چنانکه گفته اند
 با ملائکه و معانیست زیرا که ملائکه در طول عمر تعلیم نمودند و بفتون طرق علوم
 کثیره تحصیل کردند و با ائمه اعلم مخلوقات و اعرف موجودات گشتند و چون آدم
 مخلوق شد عالم نبود زیرا که تعلیم نگرفته بود و معلوم ندیده بود پس ملائکه بر او تفکر
 نمودند و بکبر و تجر و زریه اند و گفتند نمی بسج محمد و تقدس و تعلیم حقیقی

الکتاب

الکتاب پس آن علم بیاگاه احدیت خود و در صحن خود و در ملک خود از جمیع ملکوت
 مکنونات خافی پارس و بستاند بر بخت خود اقبال نمود و فعله الکتاب کلها بر منضم
 علی الملائکه فعال انبیوتی بهما و هو لا یحس حال ایشان در نزد آدم حقیق و غیر
 گشت و علم ایشان در نزد او کم گردید و سفینه جبروت ایشان شکست گشت
 پس در رویای غم غرق گشتند فقالوا لا علم لنا فقال تعالی یا آدم انبئهم
 بهما پس آدم این نرا از مکنونات غیب مستترات امر خبر داد پس در نزد
 عقلا امر مقرر شد که علم غیبی که متولد است از روحی و احوالی اکمل است از جمیع
 علوم کسبه و علم وحی است انبیا و رسول گشت تا انکه در عهد خاتم النبیین
 باب وحی مسدود گردید پس آنجناب خاتم النبیین گشت و ارفع و اعلم
 عرب و عجم بود و میفرمود آوینی ربی فاحسن تاو می مبارز بقوم خود فرمود
 که انا اعلم بالکبر و احبکم من الله و علم آنجناب چون از تعلیم ربانی بود
 و هرگز تعلیم و تعلیم نمی مشغول گشت احوالی اکمل و شرف علوم
 گردید و در آن آنجناب حق تعالی فرمود علم ندید القوی قسم
 دوم الهام است و آن تنبیه نمودن نفس کلیم است نفسی که
 الهامی را بقدر صفاء و قبول قوه استعداد روحی الهام اثر

و حی است زیرا که در تخریج امر غیبی و الهام متولذ امر غیبی است و علم لدنی
استند در حصول ایمان حقیقی و بنده واسطه باشد و آن متلضو است
که از سر امر غیبی قلب صافی فارغ و لطیف واقع میگردد زیرا که جمیع علوم
در جمیع نفس کمالی که جوهر است از جوهر منفرد اولیه محضه حصول
و نفس کمالی نسبت به عقل کمال است و نسبت به آدم و مقرر شده که عقل
کمال از روح کمال و اقوی و اقرب است از نفس کمالی و حضرت عزت
و نفس کمالی عزت و اثر و مستند است بر مخلوقات پس از اضافه عقل
و حی متولد و از انشراق نفس کمالی الهام متولد میگردد پس وحی حلیه
انبیاء و الهام زینت اولیاء است چنانکه مقام نفس بعد از مقام عقل
پس مقام ولی پس از مقام نبی است پس همچنین الهام پس از وحی
نسبت به وحی ضعیف و نسبت بر روح اقوی است و بعضی دیگر گفته اند
حقیقه که برای انبیاء و اولیاء حاصل است همه علوم لدنی است
لکن بالنسبه بانبیاء و رسل و وحی و بالنسبه باولیاء و اوصیاء الهام متولد
و از ادب بقیض و تجل و از دوم بکشف و ذوق تعبیر نمایند زیرا که اگر
بدون واسطه ملک حاصل شود الهام و لدنی و اگر بواسطه ملک
نمود

انرا از این دو وجهی گویند و بواسطه عقل کلی و فلسفه کلی است و باینفاق تحقیقین
و حی از اسم کتاب است که تعبیر بعقل اول و عقلم اعلیٰ میشود و الهام از کتاب المعنی است
که نفس کلی و لوح محفوظ عبارت از دین **فصل دوم** در بیان وحی بدانکه
وحی بر دو قسم است اول وحی عام است و انرا وحی مشترک نیز گویند که برای انسان
و حیوان و نبات و معدن و سائر ارض حاصل است چنانکه حضرت اقدس تعالی
نه میفرماید و او چنانکه الی ام موسی و اوحی بکلی الفصحی و اوحی محکم الی ام یونس
قسم را وحی خفی گویند و دوم وحی خاص است که مخصوص بانبیا و رسل است و آن علم
غیبی است که بانبیا و رسل بواسطه بیغوا سطره میرسد اما آنکه بواسطه
مخل میکرد در مثل علمی که برای این بواسطه خبر نیل و غیر خبر نیل از طالع حاصل
میشود و اما آنکه بدون واسطه حاصل میکرد در مثل علمی که از حق جل شانه
خاصه حاصل میشود و قال الله تعالی و اوحی الی عباده و اوحی و این قسم از وحی بدو قسم
مخصوص بانبیا و رسل است و علمی که انرا و احاصل است موسوم است بکتاب الهی
و علم ربانی و وحی و الهام نیز می نامند بدانکه و حسیکه بواسطه است بصوت
ملک و باهاتف غیبی بصوت جوارحی است که ولی میشوند و معنی انرا میداند
و آنکه بدون واسطه است حاصل میشود در قلب و لم یسبغ فغرف معارف

حاصل فی سبب
 و علم بیانی
 لکذا
 فافهم

و معانی از عالم غیب و قوه ازین نفیض و تجلی و سواش تغییر مینماید زیرا که وقتیکه نورانی
در خانه واقع میشود بر چیز کذب یا بیکی پنهان و مخفی بود صاحب آن خانه ویرانه
میکند و همچنین صاحب الهام نسبت خانه قلب خود پس هر چه که بلبس ظلمت خانه
قلب مخفی بود باسراق نور تجلی شده مینماید چنانکه رسول الله ص فرمود از اراده
بعد از افرایش قلبیست بر بهمانا که غایب است و الهام نیز با عیانت و خاص
قسم دوم شخص است با مباد و اولیا و اوصیا و چنانکه معلوم است قسم اول کافه
میسود و آن الهام حقیقی است که بسبب تسویه و تهذیب و تخلیه نفس باطن
حمیده و اوصاف حمیده حاصل میگردد و آنکه بغیر سبب است و آن الهام
مجازی است که بسبب خواص غرض و اقتضای طبایع و امر جزو خصوصیات
از منزه و آنکه است از زمان استقرار لطف در صلبان مان و وقوع آن در جم
تازمان تعلق حیوة تا زمان خروج از رحم بحسب طبایع و این قسم را سحر
و شعبده و کرمانه مینامند و امثال این از قبیل افعال اصحاب انرا
در بهمانی و سحره و کند مینامند و تمیز میان این دو قسم برای صاحب
مرکب الهی صاحب فکر دقیق نبوی و شهود حقیقی است که معلوم است بر حقا
است که تغییر از ان حکمت الیه مینماید و صاحب این مرتبه حقیقت اولی
نبی است

نبی است و بعد از او ولی و بعد از این ان کسی است که بر قدم نبی
و علی باشد از اولیا و امثال این بود هر کسی که درین تمیز معرفت
نباست پس عارف و ولی کامل نباشد و مستحق شود و روحی من نیست و ابتدا
خواطر چهار آمد و کامل معرفت معرفت تمیز میان این خواطر است و چون
تمیز میان خواطر مشکل است و اجابت متابعت انبیا و اولیا که برای این
کمال معرفت تمیز میان خواطر حاصل است **فصل ششم** در بیان اقسام
خواطر بدانکه خواطر چهار قسم اول خاطر جهانی و آن خاطر است
که باعث شود بتوجه عبد الجلیله بسوی حق اقدس و ترک دنیای مادی و حق را
دوم ملکی و آن خاطر است که داعی شود بعبادت و عبادت و خیرات
و بعد چه که تعلق بشیعت و طریقت حقیقت دارد زیرا که مراد از شیعت
تخلیه نفس است از زایل نفس نیه و از طریقت تخلیه نفس کمال است
و از حقیقت مشاهده وجود است منجبت خود فی نفس مجرد از ماسوا و بعد
مشاهده وجود است از جمله ظهور و بروز در مظاهر صفات و افعال که
مربای اسمی است آنکه مجازی ذات حق تعالی است و بعد از مشاهده وحدت
در عینی کثرت است و بعد از مشاهده کثرت در عینی وحدت بدو دل

در این خواطر

حلول اتحاد بکدر یک در مقام خودش بده نماید بقدری که قوه بشریه بحسب استعداد
 خود اقتضا نماید سیم بطلانی و آن خاطر است که داعی شود بر توجه کلی بنوا و موس
 نفسانی و بخلاف آنکه حق زیر آن مراد شیطان مخالف حق موافق
 بجهت اینکه او دشمن آن است و دشمن برای دشمن خود اراده خیر نمینماید
 چهارم تفنی و آن خاطر است که داعی شود برای دشمن عینی از ملبوس و ماکول
 و قول فعل و غیره و هرگز تجاوز نکند اگر چه چندین بار بکسر از وی او عرض
 شود و فرقی میان خاطر تفنی و شیطان است که نفس یک چیز با حق
 مخالف کند و شیطان در هر چه ممکن است مخالف کند پس ملک و عین
 یک چند و نفس شیطان یک چند دیگر است و اندر اعلی اسم فرمود اعدای
 عدو کشف التیجانی جنبیدند و گفته اند که دشمن آن چهار چیز است
 دنیا و هوی و نفس شیطان و غور باله من هذه الاعداء فصل چهارم
 در بیان کشف و آن بدانند کشف دو قسم است اول کشف عام دوم
 کشف خاص یعنی صورتی معنوی و مطلق کشف بروح و الهام و بر
 هر چه که از تجلی و فیض حاصل شود از علوم و معارف و نسبت با اهل حق
 صادق میباشد پس آنچه که از تجلی و فیض حاصل شود علوم و معارف

معینه

معینه مخصوصه است که حق تعالی بسبب کشف عطا از دیده بصیرت باین کشف
 سازد و از این علوم و معارف معلوم لذتیه و معارف و جلالیه تغییر نمایند
 زیرا که کشف در لغت رفع عطاء است از روی مطلوب چنانکه گویند کشف
 المرأة عن وجهها ای رفع تعاریها و در اصطلاح اطلاع عارف است با ورا
 حجب غیبیه بقوت کشف الهی و بعضی فوایدین مقام گفته اند کشف کشف است
 قبل ان یکشف الغطاء احوال ذاتی و اگر نکند کشف فلیاض الصبح صیحت
 عارفان با یکدیگر و ذکر و ذکر و ذکر و کشف عام و صورتی است در عالم
 مثال از طریق حواس ظاهری حاصل شود و آن پنج قسم است اول کشف
 بطریق مشاهده حاصل شود مثل رؤیت یک کشف مورا و روح مجده و انوار
 منتهی و مثل رؤیت نبی ص جبرئیل بالصورت جمیع کلمه و قوم است که
 بطریق سماع حاصل شود مثل سماع نبی ص و می را در کلام منظوم و منسلک
 وی صوتی مثل صلوات جرس و وی مثل وطنی طشت چنانکه در حدیث
 صحیح آمده که رسول الله ص صوت را میشنید و مزار را میبوید
 چنانکه گفته اند فیما لها من کلمات مسبوحة ای عند العارف الطوفانی السیم
 و احلی من التسمیم تمضمّن معانی ان تجتهد فی النور علی صفی خلد و محو

اول

دوم

ظاهره و ان تروحت رقت حقایق بقلم العقل علی لوح النفس باطنی است
بطریق استنشق حاصل شود و آن تنفس است بنفحات البتة و تنشق
ربوبیه است کما قال صلی الله علیه و آله ان لم یکن فی ایاکم دهره لنفحات الا انتم صرنا
لها و کما قال صلی الله علیه و آله ان لم یکن فی جوارحکم استنشق بطریق
ظاهره حاصل شود و آن اتصال میان دوزن و علوی و بادی و جسدی است
کما قال صلی الله علیه و آله رايت ربی لیلة المواجه فی احسن صورة فوضع یدیه بیتی
فوجدت برده بیتی فقلت علوم الاولی و الاخرین و این روایت
روایت بصری نیست بلکه روایت بصیری است زیرا که روایت بصری حکم
براهینی و اصول در حق واجب الوجود متعین است پس باید در روایت بصیری
تا مؤثری بر تجسیم نگذرد و حدوث امکان نباشد و ازین قبیل است قول شجره
موسی راء انی انا الله رب العالمین زیرا که مراد از شجره ذات حق اقدس
بلکه وی از نزد حق تعالی باین کلام مقرر گشت پس نطق شجره نطق حق جل
و علاه بود بسبب الجوارح نطق دران و در نزد تحقیق موسی این کلام را شنید
مگر از نفسی خود زیرا که صورت آن بی اعظم است از شجره و از هر نظر
براین نیست پس در قول رسول الله رايت ربی لیلة المواجه فی احسن صورة

نیز همین معنی را در زیر کلام او ندیدیم حق اقدس تعالی را مگر در صورت تجسیم کما قال صلی
علیه و آله ان رايتی فخری ای حق کما قال صلی الله علیه و آله معرفتی بالنورانیة معوقه الله که احسن صور
و از هر دو احوال منظر حضرت اقدس تعالی است یعنی روایت صورت محمد بن
حق تعالی است بجهت اینکه شجره حق تعالی در روایت او بنوعی نام ممکن نیست مگر در
کامل و مراتب سرایان نامی صورت آن کامل و در غیر کامل لایعنا تمام صورت
آن غیر کامل است لهذا رسول الله ص فرمود من عرف نفسه فقد عرف ربه و قول
این را از بعضی تعبیر میکنند که این است معنی خلق الادم علی صورته بر این
معنی حضرت صادق ع فرمود الصورة الانیة ای کما یخرج الی اخره حدیث
پنجم است که بر سبیل ذوق حاصل شود و آن از اطعمه البتة لذیذة شیهه
خوردن بود پس اگر کسی ازین اطعمه خورده بر معانی غیبیه مطلع خواهد گشت
کما قال صلی الله علیه و آله انی لیت عند ربی بطعمه ذیقینه و فرمود انی شربت
اللبن حتی خرج النبی من اظفاری و لبس البکم و کل الشاة و انواع کشف
صوری با نفی در بر کواشت نبویه و باند اول را ربه بانیست گویند
زیرا که ربه بانیست کجاست ریاضت و مجاهده بر مغیبات اطلاع یابد
نوع کشف برای غیر بندگان از زنا و سحر و کمانه نیز حاصل میشود

تجسیم

حاضر نمودن فواید صیغ در شش و خبر دادن از قدم زید فردا و امثال این که عامه
 کرامت مینامند و بسبب صدور این نوع کشف از ایشان اتصال نفوس این نسبت
 اجزیه و شیطانی و طلیحان و مکان و نفوذ از دیوار بدون انعام و انشقاق
 شیطانی و ملائکه است هرگاه تعلق بین احوال آن نداشته باشد بلکه تعلق
 بامور اخروی داشته باشد و یا از قبیل اطلاع بر ظاهر و کشف قلوب و خواطر و
 قبور و مافیه بوده باشد پس آن کشف ملکی خواهد بود و همچنین آنچه تعلق دارد
 بآنکشف علوم و صفات زیر که اجزیه و شیطانی باین اقسام قادر میشوند
 و حق اینست که اگر کشفات صورتی واقع شود از کسی که متابعت شیخ کما حق
 نمیکند و در علم و عمل کامل نیست پس مبدء آن کشف شیطان و از قبیل
 و از اسباب تفاوت و دوری از حق تعالی و اتصال شیطان است و همین
 معیار و میزان است در تمیز میان فریقین و اما اهل الله از سلاک و فواید
 اتم پس است این عالی است از امور دنیوی و باین قسم کشف هرگز التفات
 نکنند زیرا که ایشان با جهل و اعلا از امور دنیوی که امور اخروی است مشغولند
 و بالعکس متوجه میشوند بامور اخروی و کشف صورتی را از قبیل مکر و استراج و
 و بالاتر از این مقام مقام دیگر است که اهل آن مقام اهل بیاد و اهل حضرت را

موجب میدانند و بامور اخروی نیز التفات ندارند و از اهل اهل الله اندکمال ص
 الدنیا حرام علی اهل الآخرة و الاخرة حرام علی اهل الدنیا و بها حرمان علی اهل الله
 و این اصحاب کشف معنوی و خاصند و اما کشفی که برای متصرفین در وجود و
 مقامات واقع میشود مثل احیاء و امانه و قلب حقایق پس آن رحمانی و از جانب
 حق اقدس است زیرا که این نوع تصرفات از خواص مرتبه الیقین است که بآن کمال
 از رسل و اقطاب قایم است مثل خاتم رسل ص و مهدی ع در زمان آخر
 و کشف معنوی در مقام نزول نیز پنج قسم است اول مراتب آن کشف اعیان
 ثانی است در حضرت عقیده دوم کشف اعیان است در حضرت عقل
 که قدم علیهم و ام الکتاب است سیم کشف اعیان است در حضرت نفس
 که لوح محفوظ و کتاب مبین است چهارم کشف اعیان است در باطنی
 و نفوس علوی پنجم کشف اعیان است در کتاب مبطور و ورق منشور
 که عالم جسم و مرکب است که شش است بر کلمات الدنیه و ابائیه
 و اما در مقام عروج و صعود پس آن هفت قسم است اول کشف ارواح
 ثلثه معدنیه و نباتیه و حیوانیه و آنچه که تعلق دارد باینها از لوازم و خلاص
 و عوارض دوم کشف ارواح و عقول افلاک است از فلک قمر تا فلک

وخلق من طهر عقل اول و من طهر اسم حسن و موصوف به حسن است و خلق به ششم
 من طهر نفس کلیم و من طهر اسم حیدم موصوف به کبریا که کشف چنان نمایه است که
 واقع است میان خلق نهیم به ششم به خود و غلمان و نوری در فصول چهارم کشف عالم
 مثال کمال ظهور روحانیات در صورت جسمانیات در نزد اول و محل ظهور
 جسمانیات در صورت روحانیات در صورت پنجم کشف علوم و معارف است
 که در ضمیمه فصول است و فایده است بر او از عقل اول و عقل اول از حضرت اقدس
 بدون واسطه زیرا که در میان کتب الیه نسبت با فانی ازین دو کتب بزرگتر است
 نیست و برین دو کتاب غیر از بنی و ولی به مجلس مطلع نمیکرد و ششم کشف حضرت
 افکار الیه است و وضع آن افکار است در موضع خود حکم و حیدر فعلی هفتم
 کشف حضرت صفات الیه است و وضع آن صفات در موضع خود
 بدون نفی و اثبات حکم و حیدر و صفی هفتم کشف حضرت ذات الیه است
 و مت هدایت در مظهر هر بدون احتیاج به فعل و صفت و اسم و کم
 و این قلم آخرین مقامات کشف معنوی است که مقام تو حیدر وجود است
 که مختص است بجا نه رسل و خاتم اولیا و نیز میگویم که برای کشف معنوی
 که کشف صور حقایق مجرده و مفارقات علویه بحکم تجلیات اسم العلیم
 و الیم

و الحکیم است چند مرتبه است اول ظهور معانی است در قوه مفکره بدون استعمال
 مقدمات قیاسیه بلکه مجرد انتقال نهیم است از مبارکی مطالب این را حدس
 میکنند مرتبه دوم ظهور معانی است در قوه عاقله استعمال نمایند مفکره را
 و قوه عاقله قوه روحانیه است و غیر حال در جسم و انوار روح قدسی میمانند
 و حدس از انواع انوار و توابع اوست و این ادنی مراتب کشف معنویت
 مرتبه سیم کشف در مرتبه قلب است و آنرا الهام مینامند که معنی از معانی
 ظاهر گردد و اگر روح از ارواح و عینا از عیان ظاهر شود و آنرا من هد
 قلبیه مینامند چهارم کشف در مرتبه روح است پس این مرتبه سبب ظهور
 روحی منبعث شود و روح بمنزله آفتاب است که منور سماء است
 روح و الاراضی مرتبه سیم است و بذاته از حق علیم معانی غیبیه را
 استعداد را اصلاح خود بدون واسطه اخذ نماید و افاضه کند بر مانت خود و انقلب
 و قوای روحانیه و جسمانیه قلب اگر اخذ قطب یابد و اگر قطب نباشد بواسطه
 قطب از حق تعالی اخذ نماید بقدر استعداد و قرب او از قطب و با اخذ نماید
 ارواحیکه در تحت حکم قطبند از جبروت و ملکوت پنجم و ششم کشف در مرتبه
 ستر و خفی است که صاحب مقامها و انوار بران ممکن نیست چنانکه

ایم المومنین نعم فمؤثره کشف بها تامل من غیر اثر و اکثرین مفاسد
برای ملک مقام و مکنه نمود علم و متصل کرد و با حق مثل اتصال فرع باصل
و اعلم ان کتب کشف را در یاد و باید دانسته شود که آنچه برای متصرفین در وجود
حاصل نمود از احیاء و امانه و قلب معارف و غیر اینها بسبب القضا و این است بصفت
قدرت و اسمائند اقتضا در این افعال را و تحقق این نیست بآن اسماء
و بوجود حقایق موجودی یا بواسطه روح از ارواح ملکوتیه و یا بخاصیت
اسم حاکم مثل اسم قادر که حاکم است بر صاحب قدرت و علیم که حاکم است
بر صاحب علم و همچنین سایر اسماء و چون این را دانستی پس بدانکه
و طریق و حقیقت از اقتضای رسالت و نبوت و ولایت و از اقتضا
و محی الهم و کشف است اینها از اقتضا اسماء ذات و اسماء صفات و اسماء
افعال و اسماء از اقتضا علم و قدرت و اراده است زیرا که عالم و وجود
الحکامی بحسب الیه واقع است پس محی از اقتضا اسماء ذاتیه و الهم
از اقتضا اسماء وصفیه و کشف از اقتضا اسماء فعلیه است اسماء کلمه
منحصر است بر اینها و عالم بترتیب اسماء واقع است پس قرآن از
و محی و محی از اقتضا ولایت و اسماء ذاتیه و حدیث قدسی از
الهم

الهم و الهم از اقتضا نبوت و اسماء وصفیه و حدیث نبوی از
اقتضا کشف و کشف از اقتضای رسالت و اسماء فعلیه است پس هرگاه
حضرت احدیت عزت نه اراده فرماید معنی را و یا فاعل را نازل فرماید امر
میفرماید یا نزال ان اول سوی عقل اول که مظهر اول اسم الاول است
و موجود اول بغیر واسطه و اسم الکتاب و قلم اعلی است و بعد از آن
امر فرماید یا نزال ان سوی حضرت نفوس کل که مظهر ثانی و صادر است از حق
اول تعالی نه بواسطه عقل اول و بعد از آن امر فرماید یا نزال ان بعالم
ارواح و نفوس که عالم ملکوت است بشخص روحانی و تعیین ملکوتی و این
عالم مظهر اسم الاول و الباطنی است و بعد از آن امر فرماید یا نزال
ان بعالم اجسام که عالم ملکوت منبسط است بشخص جسمانی و این عالم
مظهر اسم الظاهر و الآخر است و بعد از آن امر فرماید یا نزال ان بعالم
مربکات و مشخصات صورتیه و تشبیه از معدن و نبات و حیوان و جمیع
مظاهر اسماء الهی میباشند پس امر فرماید از حضرت عزت عزت نه بعوالم
ملکوت و نازل میکند در هرگاه نزول و محی مکنونانند بر هر کس که از آن
کبر که خلیفه اعظم و معلوم اول و آرم حقیقی است و بنفس و کس نفس

رحمانی است موقوف بر حق تعالی بدست سلطان طیف کلیه حال که
مناسب آن است از جواهر و رفوف و جودات علویة علی بن عقل و نفوس
که تعبیر از این انجکات معنویة هرگاه معنوی باشد و بکلمات هوریه هرگاه
صوری باشد می نمایند در ادب و آداب الهیة تمامه کامله است و این
کلمات و آن مذکور عبارت از عقل اول و عالم علی و احوال و میسان
و زجهان مکتب و جود است و هرگاه نزول آن امر موقوف بر حرکت است
و اعضای آن ان که سماء و ارضی و آنچه در میان آنهاست از
باشد باز حق تعالی آن را خلق میفرماید بدست سلطان طیف کلیه خلقی که
مناسب حال است از جواهر و رفوف و جودات و ارضی و اهل کلمات صوریة
و مثال کلمات معنویة عینا مند و ملک و جن و حیوان و انسان و جمیع کرب
از موالید است و برین کلمات و اما بدین ان که کبر پس عبارت است
از اعلا جبروت و ملکوت و یا سماء و ارضی و خلق و جمیع باین دوز
اسم راجع است زیرا که عالم جبروت و عالم ملکوت و سماء و ارضی و امر
و خلق و جمیع موجودات و عوالم نظایر این دو اسم است پس بدان که کبر
که عبارت است از این دو اسم و از نظایر این دو اسم و خلف بدین است
باقی

در جود کلمات الهیة

و اما سماء و ارضی و خلق و جمیع باین دوز

باین دو اسم است ای خمریة و سونیة قوه و فعل و حکم بدین الایمانی و اناسها
و جمیع این ابداء مبسوطان مراد از این طیف و نظایر این دو اسم است بصورت
غیبیة مارة و سماء و ارضی و امر و خلق پس هر چه که از امور کلیه و جزئیة
و از معانی و معارف در عالم صادر میگردد از حضرت ذات باسما ذاتیة
و با از حضرت صفات باسما و صفیة و با از حضرت افعال باسما و فعلیة
صادر میگردد پس اسما ذاتیة بمنزله شخصی و صفات باسما و افعال باسما
انسان آن شخص و افعال اسما و افعال باسما بدین شخص پس مخصوص
بحضرت ذات و الهام مخصوص بحضرت صفات و کشف مخصوص بحضرت
افعال پس جمع کتب سماء و ارضی از حضرت ذات و حدیث قدسی از
صفات و حدیث نبوی از حضرت افعال است و برای اینها پیغمبرانی
در مرتبه کبر کلام بشری که در وی با خلق میکنند مرتبه دیگرند و بعد از
دیگر کتب سماء و ارضی از حضرت احدیة و حدیث قدسی از اقتضای
حضرت واحدیة و حدیث نبوی از اقتضای حضرت ربوبیة
و همه از یک دهن و زبان است کن بحسب مقام و مرتبه و چون این را
دانستی پس بدان که کما یکبار از حضرت الهیة بر ملک از ملائکه و یا نبی

از انبیا نازل میگردد و باید اول آن خواجای عقل اول که امام الکتاب است نازل شود
 و بعد از آن بنو تفضیل بنفوس که کتاب الهی ج لوح محفوظ است نازل شود
 و بعد از آن عالم ارواح و نفوس مجرده نازل شود و بعد از آن بجا آید
 و مرکبات نازل شود اول را فاضل حضرت الهیة بعقل کل می نمایند
 و آن وحی است در مقام اول ولایت و دوم را فاضل عقل کل
 بر نفوس کل می نمایند و آن الهام است در مقام نبوت و سیم را فاضل
 نفوس کل بر ارواح و نفوس مجرده می نمایند و آن کشف است در مقام
 رسالت پس اول مخصوص رسالت و دوم نبوت و سیم ولایت
 و فراتر حدس و امثال این از اقتضای کشف و یا در حق و الهام
 عام است **فصل پنجم** در بیان فرق میان رسول و نبی و ولی و امام
 بدانکه نبی کسی است که حق تعالی بوی وحی فرستاده باشد بعمل
 و رسول کسی است که حق تعالی بوی وحی فرستاده باشد بعمل و تبلیغ و دعا
 کسی است که ملک او حدیث کند بعمل یعنی او را بعمل خبر دهد و امام
 کسی است که ملک او حدیث کند بعمل و تبلیغ پس هر رسول نبی باشد
 بدون و هر رسول و نبی و امام ولی و محدث باشد بدون عکس
 و هر رسول

و هر رسول امام باشد بدون عکس مرتبه رسول اعلا و اشرف است از مرتبه نبی و مرتبه
 نبی اعلا و اشرف است از مرتبه امام و مرتبه امام اعلا و اشرف است از مرتبه ولی و محدث
 زیرا که رسول واجب است مرتبه و نبی امام واجب است مرتبه و ولی واجب است مرتبه
 و ولایت از رسول اقدم است بر نبوت او و اشرف اعلا و اعظم است از نبوت وی
 و نبوت او اقدم است بر رسالت او و اشرف اعلا و اعظم است از رسالت وی
 و همچنین است حکم ولایت نبی نسبت به نبوت وی و حکم ولایت امام نسبت
 وی زیرا که ولایت باطن نبوت و امامت و نبوت باطن رسالت است
 و باطن بر شئی اشرف و اعظم از اولیت زیرا که ظاهر محتاج به باطن و باطن مستغنی
 از ظاهر است وجه دیگر اینکه ولایت جهت حقیقت است که مقام
 در حق و بقا و وی است حق و نبوت جهت ملکیت است که بان جهت
 باطل است مناسبت رسالت و از این آن اخذ و وحی نمایند و رسالت جهت
 بشریت است که بان جهت با خلق مناسبت رسالت و تبلیغ احکام
 نمایند و آنچه گفته اند که ولایت فاضل است از نبوت و امامت و نبوت فاضل است
 از رسالت و یا بگویند که ولی افضل است از نبی و امام است و نبی افضل است
 از رسول مراد در یک شخصیت یعنی جهت ولایت نبی فاضل است از جهت

نبوت او و جهت ولایت امام فاضل است از جهت امامت او و جهت نبوت
رسول فاضل است از جهت رسالت او و رسول من حیث انه ولی افضل
من حیث انه نبی و من حیث نبی افضل منه من حیث انه رسول و همچنین نبی
من حیث انه ولی افضل منه من حیث نبی و امام من حیث انه ولی افضل منه
ولایت من حیث انه امام نه اینکه ولی نبی فاضل است از نبوت و امامت و او افضل
از نبی امام متبوع و یابنی تابع افضل است از رسول متبوع چگونه ممکن شود
تابع افضل از نبی امام متبوع باشد و نبی تابع افضل از رسول متبوع باشد
و حال آنکه تابع هرگز از راک مرتبه متبوع خود نکند و فضلا عنی ان یکون فوقه
زیرا که اگر راک مرتبه متبوع خود کند تابع خود اید لکن گاهی ولی افضل
از نبی که تابع و منی نیست چنانکه امیر المؤمنین و اولاد معصومین او
صلوات الله علیهم اجمعین بجز رسول الله محمد خاتم النبیین صلی الله علیه و آله
از جمیع رسول و انبیا و اولیاء اعظم و اعلی و شرف و افضل اند و در همه کمالات
و مقامات تابع حضرت خاتم النبیه اند و منظر هر ولایت انحضرت در چشمه
ولایت از انحضرت بحضرات ائمه صلوات الله علیهم جاری گشته و در قائم
علیه السلام گذرنده و الله الموفق للصواب و الهادی لطریق الرشاد

فصل

فصل ششم در معنی نبوت و ولایت و اقام هر دو بدانکه نبوت در عرف
عرفاد اهل العبادت است از خبر دادن نبی از صفاتی الهیه و معارف ربانیه
یعنی خبر دادن از ذات و صفات و اسما و افعال و احکام حق تعالی و آن
دو قسم است اول نبوت تعریفی و آن عبارت است از معرفت ذات و صفات
و اسما و افعال حق اقدس تعالی نه دوم نبوت شریعی است که آن عبارت
از جمیع مذکور است یا تبلیغ کلام و تادیب باخلاق و تعلیم احکام و قیام
خلق و این قسم را رسالت می نامند و ولایت عبارت است از قیام
کلی در نزد خدا و او از خود در حق و بقا و کمال یعنی افعال خود را در افعال
حق و صفات خود را در صفات حق و ذات خود را در ذات حق
قانی باید و این مرتبه حاصل نشود مگر بسبب توالی حق بنده و ابراست او را
بنایت قرب و یگانگی و امامت عبارت است از جمیع امور مذکوره
یا تبلیغ احکام و قیام بپایسته و تادیب باخلاق **فصل هفتم**
ایک الله و یانا نبوه نبوت و ولایت را دو اعتبار است اطلاق و
یعنی عام و خاص شریعی و غیر شریعی و نبوت مطلقه نبوت حقیقه
اصلیه است که حاصل است برای عقل اول و محدودیه بیفا در ازل

و معنی
نبوت مطلقه
دولت مطلقه

و باقی است تا بدین بر می خیزد و منقطع نشود کما قال علیه السلام و اکتفوا بنیاد آدم
 بین الما و الطین ای بین الروح و الجسد و بین العالم الکونی و المادی و النبوة و وجه
 الکونی و الولایة و وجه المادیة و این نبوت عبارت از اطلاع غیبی مخصوص
 بر استعداد جمیع موجودات بحسب ذات و ماهیات و اعطای و دست حق
 هر صاحب حق را از وجود و کمالات وجود و طلب کند پس آن حال و استعداد
 از جهت انبیا و اولی و تعلیم حقیقی از کلمه مستی است بر بوبیت عظمی و سلطنت
 کبری و صاحب این مقام موسوم است بقطب الاقطاب و خلیفه اعظم و
 کبر و عقل و روح اعظم و قلم اعظم و آدم حقیقی و قضا اجمالی و قوله صلی الله علیه
 و آله خلق الله آدم علی صورته ای مرآة لجمیع صفاته و اسمائه و ذاتة و قوله صلی الله علیه
من رانی فقد رانی الحق و اولی ما خلق الله العقل و اول ما خلق الله نور منی و اولی
ما خلق الله روحی و اول ما خلق الله الروح و اول ما خلق الله العالم باین مقام اشاره
و تحقیق باین مرتبه بعضی الله و بعضی العالم اشاره نموده اند و حدیث
نحن عین الله الما ظهروا بیده البسطه و ان الناطق ازین مقام عبارت
 است که حق اقدس باین چشم عالم نظر کند و بر حمت وجود و کمالات وجود هم
 فرماید و باین دست حق هر صاحب حق را که باین حال سوال نماید
 عطا

عطا فرماید و باین زبان با جمیع مخلوقات تکلم فرماید حدیث قدسی است
 لو ان الما خلقت الا فلما کتبت علیه عالم را بتو خلق نمودم و نور روح و وجود عالمی تو
 عالم جسدی روح و معدوم صرف است بر آنکه بر شئی بی وجود معدوم صرف است
 پس تو رحمت منی بر عالمیان و ما را رساند که الارحمه للعالمین چنانکه
 از عرفان این مقام بعین کمال و حیوة بقدر نموده و گفته که عین الحیوة باطن
 اسم الحی است اگر کسی تحقیق این اسم متحقق شود ازین عین الحیوة
 دانسته و آن سنه آن اگر نخواستند بر ریزد که او حیوة حق است
 و هر چه در عالم حیوة این آن حقیقت است زیرا که حیوة او عین حیوة حق است
 ما با دوزنده و او زنده بچرخ و وجود و حیوة وی جمیع موجودات امکانیه
 حقیقی موجود است و وجود و حیوة در کل موجود اسرار می کشد و او حقیقت
 همه اشیا و همه باو متحقق و صاحب حقیقت گفته و تحقق او عین تحقیق
 تعالی است قوله تعالی من الما کل من حی و قوله و کان عرشه علی الما بدین
 عین الحیوة اشاره است و این عین الحیوة در قول حق جل شانیه
 بعضی کافوری و حوض کون موسوم است کما قال تعالی ان الابرار
 یسرعون لکاس کان مزاجها کافورا و قال اما اعطیناک الکون و خضرم

باین عینی الحیوة منسوبت زیرا که قطره از ان خود در زنده ماند و حیوة
 ابدی یافت و در حقیقت این عینی الحیوة جسمه و لایب اصلیه و منبع
 نبوت حقیقیه است قال امیر المؤمنین علیه السلام لایب الالهة المرنبة
 ان لا شر بالاولیاء از ان سر بوا سکر و او ادا سکر و اطر بوا و ادا اطر بوا
 طلبوا و ادا طلبوا و جود و ادا جود و اوصول و ادا اوصول و اصالوا
 و ادا اصالوا و افرق و ادا افرق و اجمع و ادا اجمع و اطلب و ادا اطلب
 و ادا اطلب و افرق و ادا افرق و اجمع و ادا اجمع و اطلب و ادا اطلب
 عبارت از عالم طبیعت و از مقام غیب و اصبی و کثرت و دوری
 ازین مقام است که مقام وحدت و عالم نور و حضور است و مراد از
 الحیوة بدون آمدن سکر و وصول است یعنی الحیوة مذکوره
 که عینی الولاية و مقام وحدت و توحید و حضور و ظهور و حیاست
 و اکسند و خضر که این عینی الحیوة را طلب نمود و اذکاره عبارتست
 از نبی و ناره از دلی و وجدان دلی این جسمه را در ان ناره مقینه مطلق
 بدون نبی بحیث است که مثال انبیاء مثل این جسمه را در خارج
 بحیث که در زندگی مشاهده نمایند در وی طلب نکنند و صاحب این
 مرجع و مبدأ و مصدر و منت جمیع موجودات است و هو المبدأ و المنتهى

لیس

ایسر و اعباد ان فریه کنایه است ازین مقام که از وی عالی تر مقامی در مقامات
 امکانیه نیست و جمیع علوم و اعمال باین مرتبه مستند است و کل مراتب مقامات سل
 و انبیاء و اولیای باین مرتبه مستند است که جمیع مقامات و مراتب جزئیات و منطقات
 و مراتب این مرتبه است و نبوت مقیده همان نبوت شریعی و توفیق است
 محتاج با عاده نیست و ولایت مطلقه باطن نبوت مطلقه است و آن
 عبارتست از حصول مجموع این حالات که در نبوت فخر است و کتب باطنی از ان
 و بقا آن تا ابد و این در حقیقت راجع بقا بنده و حقوق بقا و نبی حق
 و باین مرتبه حضرت سید الموحیدین و امیر المؤمنین علیه السلام را نموده و
 گفت ولایا و الام باین الماء و الطیبن و رسول الله صلی الله علیه و آله این مقام
 است و نموده آنجا که فرموده انا و علی من نور واحد چنانکه در حدیث
 گفته است نسبت خواجیه علی دلی و جیه علی خواجیه و خواجیه علی و عارفان
 بعینه همگی نور و در دیده که او را جسم کوه پانی و دیده و دیده
 گوید چون در وصف محمد با علی است که یکدیگر با محمد با علی است و حکیم
 نوری قدس و فرموده که در دایره عشق دوئی نور نیست
 یعنی نه محیط و مرکز است که است آن نور محمد است و این نور علی است

۱۲۰۰

ولایت مطلقه

پس هر دو بود یکی که در عین دلو است و رسول صلی الله علیه و آله نیز درین مقام
 فرموده که خلق الله روحی و روح عین ابیطالب بنی ان خلق الله بالحق عام و لوب
 علی مع کانی سر او مع جلد و الا این را شنی قدس سره فرموده علی ان انبیا را بود
 علی آن اولین را پیرا و ستا، علی اند بود نفسی علی بر دوازده و شمس الله علی
 بود در عرش جانش علی آن کبریا که در دایره ایست علی ان قطب جم افترش
 ز تحریکش بود کردون بگردش علی تفصیل احوال خدائی بود از حق
 قدرش جدائی علی آن سر نردایره جوده شد از یک نقطه اش را بره بود
 علی مسموس در ذات خدا بود، کجی جرح حق که حرم کی بود علی آن عی بود
 معبود در نسبت علی آن خالق و مخلوق طیف علی لوح قضا و هم قدر
 علی در خوان استی حاضر بود، علی عقل و علی لوح و علی جان علی اند
 منه نایابی باعث ایجاد رحمان علی آن مظهر لطف الله علی استی به معنی
 علی آن عارف اسرار ایزد بود در بر خیم خلوت یار ایزد علی ان اقتب
 عالم جان که سر و گردیده روشن تر بان علی ان لطف و کبریا علی برای
 کبریا حق ردائی زشت نیست غیر حق مطلق نداند که ذات پاک حق
 جرح حق نداند و بمقتضای همین مرتبه سید الوصیین و قطب الموحیدین امیر المؤمنین
 را علی

در خطبه بیان فرموده انا وجه الله انا جنب الله انا اید الله انا القلم الاعلی
 انا اللوح المحفوظ و الاول انا الآخر انا الطاهر و الباطن انا الذی عنده علم
 علیها کان و ما یكون انا آدم الاول انا نوح الاول انا ابراهیم الخلیل جبرئیل
 فی النار انا موسی و نسر الموءنن انا قاضی الاسباب انا منشی السحاب انا هادی
 الاسفار انا مفر العیون انا مظهر الانوار انا و احی الارضین انا سماء
 السموات انا النور الذی اقتبس منه موسی فهدی انا اول ما خلق الله
 و انا و علی من نور واحد انا صاحب الکواکب منیل الد و لقا انا الذی ا
 اجمارین و الفراعنه المتقدمین یسفی فی الفقار انا الذی حملت النوح
 فی السفینه التي علیها انا الذی انجیت ابراهیم من نار غمر و منه
 و انا مولی یوسف فی الحب و مخزجه انا صاحب موسی الخضر و معلمها انا
 منشاء الملائکة فی الیوم انا الباری انا المصور فی الارحام انا ايات الله و
 و امین الله انا احیی و امیت انا اخلق و امرت و انا السميع العظیم انا
 انا الذی اجول السموات السبع و الارضین السبع فی طرفة عینی انا الاول
 انا الذی انا حمی المصطفی انا علی الرضی انا اظهر الاشیا الوجودیه کیف اشأ
 و در خطبه افتخار فرموده و ان ربین مرتبه نور انا من الملائکة مناسخها

<http://fb.com/ranajabirabbas>

مکر برای خاتم اولیا که می در نزد تحقیق واحد است و او محمد و علی است که در حقیقت
متحد و یک نفر اند و برای سایر انبیا و اولیا و بوراث ازین نور واحد است
و باین مقام قوم در اصطلاحات خود بقرطبیة کبری که مرتبة قطب الاقطاب است
انشاره نموده و قطب الاقطاب باطنی محمد است صلی الله علیه و آله پس ولایت
حاصل نکرد و مکر برای مرتبه دومی زیرا که آنحضرت اخلاص و صلوات را در ملکیت
پس خاتم اولیا و قطب الاقطاب بر باطن خاتم النبیه بوده باشد و بار اثبات و
نموده و گفته که خاتم النبیه و هو الذی ختم الله به النبوة و لا یكون الا واحدا
و هو نبینا صلی الله علیه و آله و کذا خاتم الولایة و هو الذی یبلغ به صلاح الدنیا
و الآخرة نهایی الحال و تجل تموز نظام العالم و هو المهدی الموعود فی آخر الزمان
فصل ششم در تعییب خاتم نبوت مطلقه و مقیده و خاتم ولایت مطلقه
و مقیده بدان ایدر الله و ایانا بنور من هر یکی از نبوت و ولایت از این
حیثیت که صفت الهی است مطلقه میباشد و از این حیثیت که بانبیاء اولیا
مستند است مقیده میباشد و مطلق مقوم مقید و ظاهر در اوست پس
نبوت کل انبیا و ولایت کل اولیا و مطلق هر دو جزایات نبوت و ولایت
محمد صلی الله علیه و آله است که نبوت مطلقه و ولایت مطلقه است و ولایت
مقیده

مقیده و نبوت مقیده آنحضرت نیز باین دو مظهر ولایت مطلقه و نبوت مطلقه آنحضرت
و برای هر یک از این چهار مرتبه ختمی است یعنی مرتبه است که بالاتر از آن مرتبه نیست
و خاتم الانبیا کسی است که رجوع جمیع انبیا و اولیا و رسل بوسی بوده باشد چنانکه
رجوع کل محمد صلی الله علیه و آله بود زیرا که آنحضرت در عالم ارواح مرجع جمیع ارواح
نبویه و مسلیبی و غیر مسلیبی بود و همچنین در عالم اجسام مرجع کل اوست
اگر چه بصورت مؤخر است لکن بحقیقت و روح بر همه مقدم است و همه از
و می فیض میبرند زیرا که اوست در همه مظهر ظهور نموده کما قال فیلهم
و انی و ان کنتم ابن آدم صوره و لی فی معنی هدایا بونی سر صورت
من زاولا در تخم لیک در معنی جدا افتاده ام کما قال صلی الله علیه و آله
انا اول الانبیا خلقا و آخرهم بعثا و قال ايضا نخی ال بقول الاخرون
پس آنحضرت خاتم نبوت مطلقه و مقیده میباشد و همچنین خاتم ولایت
مطلقه کسی است که جمیع اولیا و اصحاب بوسی بوده باشد در رطاب
و باطن چنانکه رجوع کل آنحضرت قطب الاولیا و سند الاولیا و سید
الموحیدین و امیر المؤمنین علیه السلام بوده زیرا که هر کسی که در عالم ارواح
بود از جمیع نفوس ارواح اولیا و اصحاب رجوع و می باین حضرت

Contact : jabir.abbas@yahoo.com

ثابت نزار حقیقت احدیه جمعیہ کمالیہ خبر دہد پس تمنا صوریہ طبعیہ علیہ کلمہ
از غرض و کسری و صورت مظاہر و احوال نبویہ و انوار کمالیہ از خلفا و اولیا و اوصیا
موجود گشت سراسر این جنت محمدیہ بسوی ان نیز نایابا هر نفس کسی که از ارواح
روحانیہ احدیہ جمعیہ کمالیہ ان نبی الہیہ را اهل بود با و ایمان آورد و چون
صور غصیرہ موجود گشت حکم این ایمان در کل نفوس سیرتہ نما هر کس در این عقد
صلی اللہ علیہ وآلہ ایمان آورد و کائنات اخرا امہ اخراجت لیس جنانہ ان
حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ این سراسر رہ فرمودہ کہ الارواح جنود مجنۃ فما
تعارف منہا ابدا تکلف و ماتا کثر منہا اختلاف و یعنی موعنت نبیہ و آدم بانی
الماد الطیاس است و یعنی حکم خاتم الاولیا کان و قبلہ و آدم ہی الما الطیاس
نیز اگر نور نبوت و ولایت از ہم منفک نشوند بلکه اگر دو یک نور است پس
حکم خاتم الاولیا عینی حکم خاتم الانبیا خواهد بود پس این دو صفت صورت
حقیقت واحدہ است در دو مرتبہ مرتبہ نبوت و مرتبہ ولایت و حقیقت
واحدہ صفت محمدیہ کمالیہ ان نبیہ است کہ مقام او ادنی نفس
رحمانی و حق مخلوق بہ و حق مانی و صحت و است و نسبت محمدیہ
و وجود مطلق مقید بقید اطلاق و فیض مقدس و وجود انب طی از او
نماز

عبارت است و حکم این حقیقت بعد از قول قابل است کہ حق روحان حلالہ بدینا نیز ان
این قول را این صحت نیست بلکه در اینجا باید گفت حق روح واحد حلالہ فی حدین
و اما خاتم و ولایت مقیدہ آن کسی است کہ بوجود وی صلاح دنیا و آخرت بہایت
کمال برسد و بموت او نظام عالم محمل فساد گردد و بانتقال فی مابعد دنیا آخرت
ملحق شود و قیامت قائم شود و او قائم آل محمد صلی اللہ علیہ وآلہ سلم ہی الحسن
علیہ السلام است عمل او فرج در روز قیامت بنا بر مبنای کتب و بحقی آیاتہ الکرامہ
اللہ علیہ السلام جمعی **فصل پنجم** در بیان شریک از اوصاف حقیقت محمدیہ بیان
بعضی از مراتب می تواند حقیقت محمدیہ خلیفہ اللہ است در جمیع عوالم عالم جبروت
و ملکوت و مسموت و او کون جامع و مظهر کامل است کہ حضرت اقدس تعالی
در روایت جامع آسمان و صفات علمیای خود بکلی فرمودہ و او احدیت
جمع جمیع حقایق خفیه و صغیرہ بر خدیبت و مظهر اسم اللہ جامع الی اسماء و حقیقتہ
الاعظم است در ارض عالم اجسام و جبال عالم مثال و سماء عالم نفوس و عقول و ارواح
او از پر نور و عکس حق تعالی نبودہ عالم از پر نور و عکس حق تعالی نبودہ گشتہ **عراقی**
چون بگویم در آئینہ عکس جمال خویش کرد در ہمہ جہان حقیقت مظهر اسم
و مثال نور اللہ در آسمان عالم مکان اللہ نور السموات و الارض و هو الذی فی

خاتم ولایت نبوت

آرد فی الارض الاله ان کامل دارم حقیقی و کلمه جامه و مظهر اعظم و عقل اول
 و نسبت ساریه و وجود ساری در روح اعظم اسم اعظم این حقیقت است
 و جمع کبر و جود امکان است حق اول جهان نه در مراتب این حقیقت که
 خلیفه حق است کلمه اسماء و صفات ذات خود بجای فرماید و عکس انوار تجلیات
 این حقیقت بر عالم فایض گردد و بهر مظهر فیض عالم باقی میماند پس باقی
 این حقیقت در عالم باقی است از حق اول تعالی نه تجلیات ذاتیه و
 و صفاتیه و رحمت رحمانیه و رحیمیه را بواسطه اسماء و صفاتیکه موجودات
 مظهر آن اسماء است استمداد نماید و به عالم فیض رساند پس عالم بدین
 استمداد مادی که این خلیفه در عالم است باقی ماند و با انتقال او به عالم
 آخرت فیض و امداد درین عالم منتقطع گردد و منتقل شود به عالم آخرت
 پس اسماء موجودات و کمالات منتقل تا آخرت شود و عالم دنیا فانی و قیامت
 قائم و آخرت مقرر گردد پس هیچ چیز از باطن بظواهر نیاید مگر حکم و اراده
 وی و هیچ چیز از ظواهر بباطن نرود مگر باذن و امر وی و هیچ موجودات
 آیات و مظاهر وی از انبیا و اولاد موجود گشته **عراقی** فرستید
 آسمان ظهور و عجب مظهر از ذات کائنات اگر گشت مظهر **عراقی** ارواح
 قدسی

قدسی حسیست نمودار معنی **عراقی** استیلا حسیست نگه دار بیکرم **عراقی** او
 نظائر از حق اول تعالی نه و جمیع موجودات از او ظاهر گشته مبداء
 و جودات حقیقه و مبداء کمالات نبی و منشأ فیض اقدس استعدادی
 در او اول و منشأ فیض مقدس کمالی ربانی این آیه الله الکبریٰ بر جمیع عوالم
 از عالم ارواح و طبایع و اخلاک و انجم و عناصر و بیاطور مرکبات و ملائکه
 علویه و سفلیه و سماویه و ارضیه اطلاق و عکس و شئون و تجلیات
 این کلمه جامه است و او مظهر و عکس حق ذات و اسماء و صفات حق
 تعالی است چنانکه فرمود انما من الله و ان خلق منی **عراقی** بحر طریقه شریع
 از فیض فیض **عراقی** نور ببطون از نور از هر م **عراقی** از عرش العزیز همه
 ذرات بود و در پیش آفتاب ضمیر منورم روشن شود و روشن ذات
 من جهان **عراقی** کبر برده صفات خود از هم فرود رزم **عراقی** لا ادرسی الخ
 اول سپیدید از حبیب غیب بود نور جان اولی هیچ ریب **عراقی** بعد
 از ان آن نور مطلق زد علم کت عرش و کرسی و لوح و قلم یک علم
 از نور پاکس عالم **عراقی** یک علم دریت است **عراقی** اهل او چون
 اصل موجودات بود **عراقی** ذات او چون معطی هر ذات بود **عراقی** و اجهل اهل

دعوت آورد و بهمانش دعوت نداشت پیدایش این جمیع باقدس ظاهر
حق و فعالی نه حق اولی باطن اوست ظاهر آدم با صفة الالهیه و مظهر العالم
علا صفة آدم فافهم و اغتنم استوای ذات حضرت عزت و آدم حقیقی
جامع جمیع مراتب جزئی و کلیه و نفس جمیع اسم النور که جمیع ذات با جمیع
اسماء و صفات و افعال است و مراتب سرایا نامی وجود حق تعالی و قد استوی
در نفس همان است **جامع جهان** نام دلان کلمات **مرآت** نام حقیقت
ایمنی **دست عراقی** اوصاف لایزال نفس است **انوار** است که آینه
ذات انور است هر نور که انوار است از منور عدم ایمنی منفی وجود ذات
نیز برترم **پس اصل** است و معارف و مبدا جمله موجودات امکانیه
حقیقه الحقایق که حقیقت محمدی و از احدی است که صورت حضرت
واحدی احدی جامع کالات الاهی و کیانی است نورانی از افعی عالم
طلوع نموده و ارض قابلیت ممکنات را بنور وجود خویش منور و روشن
گردانیده و اشرف الارض بنور بر **عراقی** نورم که از ظهور من
انیا ظهور یافت **ظاهر** تر است هر نفسی از نور انورم پیش از
وجود خلق با قصد از **اس** **شد** علم آخرین و نخستین مقرر **م**
الهی

بر لوح ممکنات قلم آن نبیند کرد حرفی بود همه ز جانشی و برترم این شمس حقیقی
ناموسی با فی ذل نور و افاضه وجود از ما بهیات مکنه طر عدم نماید و با نراق خود
طلعت عدم امکانی را حرق کند این ظل محدود را بندگان است که همه
با وزنه کشند و من الله کل شیء حی الهم الی ربک کیف مظهر الاهی تجلی
باسمه التور فی صورة العالم و اعیان و لوت و لعله کنایه ای از انیم تجلی الاهی
المکن فی کتم لعدم و این حقیقه کلام الله که کلمه طیب و شجره طیبه اصلها
نابت و فرعها فی السما است و کلیه توحید ذات اقدس و وصف ذات است
خود را بوحیدانه بگری کمالی قال تعالی ان الله لا اله الا هو و این حقیقت محمدیه
مطلقه مقدسه فایض است از ذات اقدس و لا اله الا هو و لا اله الا هو
ذات اقدس با صفات علما و اسماء حسنیه پس او حقیقت توحید حق مرجع
و مآب جمیع توحیدات است چه توحید عامی و خاصی و با خاص الاهی مرجع
هر تریزه و تقدیس و حقیقت تریزه و تقدیس است و او احدی است که در شان
وی حواله فرموده ان من شئ الی الیم بحمد ربی و لکن لا اتفقون لیسیم
الارواح و رباب توحید اوست ستر لیس بر توحیدات از لیس و توحید
و تأمل و تکیه که در میان خاص و عام بیاقبات الصالحات معروف است

والحمد لله ولا اله الا الله والحمد لله
 از ارواح و این حقیقت عبارتست از مقام فاجیت الی اعرف لهذا موصوف
 گشت و اوست تجلی ذاتی از الهی بر مادی است حقیقت ذات اقدس
 بر همه اشیاء نور بشرق من صبح الازل فی کل مکان التوحید انوار و علی
 اعیان الالهیة که مظهر هر وحدانیت کبری و جلالت ذات اقدس و صفات
 و اسماء حسنیه اند و مرتبه این نور بود از مرتبه ذات اقدس است و این نور
 نفس نفوذ قوت حقیقه و کمالیه و مجرد ذات اقدس است بذوات مابین
 کلبه و ارباب شریف شود و در مرتبه این نور از نفس شریف تا کماله الذوات زیرا که
 اینها لیست صرفه است و بحسب رحمت و انبیا و نور حق که از منفصل
 از حقیقت حق نیست اینها میشود و این نور ذکر الکریم است و ذکر الکریم
 زیرا که نور محمدی شریف مخلوقه بنفسهاست و سایر اشیاء مخلوق با و صانع
 نور محمد عینی و صفات ذات خود را بر وحدانیت کبری که قال تعالی
 شهد الله ان لا اله الا هو و هم حمی علی تعرف و تجلی حق است بذات و صفات
 و اسماء برای هر شئی از اینها و هر شئی که حق تعالی را ذکر نماید و تسبیح کند یا
 نور ذکر خدا و تسبیح وی کند و هذه من الامرار فاکتم من غیر اهل بمسوران

الوار

اسرار است حدیث جمال مبرک از نقش دیوار اسرار بسیار در ضمیر مکتوب است
 لکن نشئت خاطر و تفرق حواس و تشویش بالان و تضییع جمال مانع از ذکر و تسبیح
 بدان خلاف حقیقت عمده قطب الاقطاب است در جهات خلاف و رسالت و نبوت و ولا
 و رجاء جمیع موجودات امکانیه بر او میگردود و قطب عالم است و جمع انبیا و اولیا
 و کل موجودات مظهر اوست او در هر زمان و قرن در مظهری از مظاهر انبیا
 و اولیا ظهور نماید و دعوت خلق بسوی حق فرماید و آدم ابو البشر اول مظهر
 از مظاهر و می بماند مطلب بعضی فقرات خطبه بیان و افق نور و طیفه کمال
 دارد مثل انما اول الانبیاء الاول الابرار الهم فخلیل صلی الفی فی النار و غیر ذلک
 چنانکه بعضی فقرات خطبه با بقاء مذکور گشت زیرا که در سراسر این قرآن و ذوق
 و وجه این مقرر گشته که برای هر اسمی از اسماء الله در علم الهی مورد حق است که
 در اصطلاح حکما مابین و در عرف فاعیلی ثابت مینامند و برای هر یکی از این
 اسماء در خارج صورتی است که مظهر هر موجودات خارجیه انشی مینامند
 و این اسماء را باب مظهر هر مظهر و مظهر هر مظهر است اسماست حقیقت
 محمد به اسم جامع الهی و اسم جامع رب اوست و از اسم جامع مضمی و املاد
 بر جمع اسماء برسد پس حقیقت محمد به اسم الهی که در او حق است بصورت

جمیع عوالم ظهور نموده و اسم جامع الهی را بر این است زیرا که در مظهر ظاهر او است
 پس این حقیقت بصورت خارجی نمود که مظهر اسم الهی است و باصور عالم مابین
 تربیت صورت و مظهر عالم نماید و باطن و حقیقت مظهر اسم الهی است
 تربیت حقیقت و باطن عالم که عالم جبروت و ملکوت است نماید و اسم اعظم
 و مظهر اسم جامع الهی است پس ویراست بر بویست مطلق و سلطنت کبری
 که انبیا علیه السلام و اولاد علی و رسول الهی و دین الحق و مظهر اسم الهی
 که و قوله صلی الله علیه و آله خصصت لفرع الکتاب و خواص الیقوه و فاعلمه مقدر
 بالحمد لله رب العالمین پس جمیع عوالم از اجسام و عقول و نفوس و ارواح کلیه
 و جزئیة مربوط به این کلمه جامع است و این کلمه بر این انبیاء است و باید
 دانست که این ربوبیت برای این حقیقت از جهت مرتبه و حقیقت او است
 که مقام او ادنی و محدوده و ولایت مطلقه و نور الدال بر حق
 و السموات و قرب و انقیاد و بی معاد و قیامت نه از جهت تربیت وی
 که مقام انانیت است زیرا که از جهت عبودیت و ربوبیت و محتاج
 حق است و لما قام عبد الله ان ربه بکلمه نشین و خصیصه اسم
 الله که اینست که با معلوم نمود که آن حضرت مظهر اسم الهی است

نه اسم دیگر و ما ربیت از ربیت و لکن در این انانیت بر جهت اولی است
 حق جل و علا می ویرا بخود دارند و ادها اهلان ره و ذوق دریا بندگی و بر
 سوا می مرتبه بشریت و عبودیت مرتبه دیگر است که در آن مرتبه بر یکسان است
 و فعل و ربوبیت می درین مرتبه علین فعل و ربوبیت حق است زیرا که
 مرتبه جهت عبودیت در جهت ربیت فانی و مضمحل گشته و از وی اسمی و انبیا
 باقی نمانده مثل حدیده حمزه جزو این سرخ نماند از ارکان پس انانیت
 لافش هر زمان و این مقام او ادنی و نفس جهانی و وجودی و فیض
 مقدس و حق خلوق به و شیت مخلوقه بنفسها و رحمت و اسوه و التمسک
 که ظاهر وجود حق است و درین مرتبه و نفوس و ابراهامکان متصل
 نعم ما قاله الوالد المجد قدس سره متصل کرد و نفوسی است اندر نقطه
 کوان ره بر مقام شاه او دانستی پس احد کردیده ظاهر و مقام
 احمدی ما ربیت من ربی هم و دلیل ماستی نور مطلقند عقید
 از وجود نقطه و ابره از کردستان یک نقطه پداستی من ربی
 خود را می حق رویت خود را بهی مرتبه عبودیت حق دانسته
 و بعد ازین مرتبه و مقام مرتبه محمدیه بهیضا و مقام قاضی محمدی و عقل

اول در درجه نبض و قلم اعلاست که تعین اولت از تعینات مجدی بر مطلقه و
 دین ربوبیت برای این حقیقت متصور نشود و گمانند بر سر بندن و بی حجاب
 حق را بخی خود و اعطاء نمودن وی حق از صاحب حق را که باین حال
 و استعداد سوال نماید و افاضه نمودن وی بر عالم جمیع آنچه که عالم بر آن
 محتاج است از وجود و کمالات وجود و این معنی بودن قدرت نام و صفات
 الهیه حاصل نشود پس این حقیقت راست است اسماء بانی تصور نماید در
 موجودات کجب استعدادات و قابلیت و باید دانست که چون این
 حقیقت بدو جهت شتم است جهت الهیه و جهت عبودیت پس
 این ربوبیت ویرا با کماله نیست بلکه بالتبع و باید داد و از آن حقیقت
 حق و اختلاف از جانب حق است و چون این حقیقت خلیفه الهی است
 در جمیع عوالم حساسه و روحانی و هر اثری که از صفات صادر شود باید
 از حقیقت نبض و در نور و اگر جنبی نباشد خلیفه نباشد پس جمیع آثار
 ربوبیت و الهیت باید از این حقیقت صادر و ظاهر گردد پس این
 حقیقت راست است صفت احیاء و امانه و لطف و قدرت و رضا و سخط
 و رحمت و غضب و بالجمعه صفات حق جل و علا صفت جلاله

و وجه صفت جلاله ویراست تا اینکه این صفات در جمیع عوالم تصرف
 نماید و در نفس شریعت خود نیز زیرا که نفس شریعت می نیز از جمله عوالم
 موجودات عالم است و کسریه و محرومیت و صیق خند و می با کمالات صفات
 نذر زیرا که اینها از مقتضیات جهت شریعت است که از جمله
 عالم است از جهت مرتبه و جهت الهیه است که خارج از عالم است
 از جهت مرتبه و الهیه لایعرب عن علمه متفانی ذره فی الارض و لا شیء
 اگر چه از جهت شریعت فرما بدو که انتم اعلم سنی با مورد دنیا کم حاصل
 کلام الله ربوبیت و می عالم بسبب صفت الهیه است که او را از جهت
 مرتبه حاصل است و محرومیت و کسریه و تراری و هم و غم و خزن
 و جمع نقاب و کمانه که لازم است از جهت شریعت است
 که حاصل است او را از تقید و منزل بسوی عالم سفلی تا احاطه کنند
 بنظر هر شیء با نظر هر شیء تا خواص آنرا بداند و احاطه نماید باطن
 خود با عالم باطن و غیب و خواص آنرا بداند پس جمع البحرین و مظهر
 العالمین گردد تا هر موجودی را از موجودات عالم ظاهر و عالم
 کمالی را که باین حال و استعداد طلب نماید افاضه و اعطا فرماید

واور از سر حد عدم بهر حد وجود و از نقصان بكمال رساندش و فرمود
 آنحضرت باین عالم نیز عینی کمال اوست نه نقصان و پس تعالی نفس
 انسانی نیز باعتبار یک عینی کالات اوست اگر کسی نتواند اراد را
 کند و نفهمد این را که کسی که درش نیز الهی منور گشته باشد و حفظ
 هنر و کلام را من غیر اینها فایده من اتفاق و اتفاق و بالکمال احصا
 و هو العاری **خامسة** رساله را ختم نمودیم بطریق اختصار
 شرح کلام معجز نظام حضرت سید الموحدين و ولی سائر العالمين و امیر المؤمنین علیه السلام
 که از کتب بسیار نقلی منقول است امید است که ان شاء الله تعالی طبع شریف آنقدر
 فاضل است که من الله و هوذا اسئل کمال رضی الله عنه عن علی علیه السلام
 ما الحقيقة فقال علیه السلام مالک الحقيقة فقال کمال
 اولست صاحب سماء قال علیه السلام بلی لکن یتیشع علیک
 ما یطرح منی فقال کمال رضاه و مثلك یحیی سائله فقال
 علیه السلام الحقيقة کشف سجات الجلال من غیر
 اشارة فقال نه فی بیاننا فقال علیه السلام محو الموهوم مع
 صحو المعلوم فقال نه فی بیاننا فقال علیه السلام هتک الشتر
 لعلیه

لعلیه الشتر فقال نه فی بیاننا فقال علیه السلام حدیث بلاحذیة
 لصفة التوحید فقال نه فی بیاننا فقال نور بشیر قهوجی صحیح
 الازال فیلوح علیها کل التوحید انما فقال نه فی بیاننا فقال
 علیه السلام اطف السراج فقد طلع الصبح اقول بفضل الله تعالی الحقیقة
 علی وزن فعیل من حق یحیی حقا از اثبت مراد از ان در اینجا شئی ثابت
 واجب الوجود است که ذات احدیت حق است و وجه تسمیه او بحقیقت
 اینست که ذات مقدس از لا و ابد اثابت بر تقدس ذاتی خود ثابت و بر
 صفات کمالات خود باقی است و هیچ وجه تغیر و تبدل نیز بر او بجست اینکه
 حق اندر حقیقه اتفاق است و کل انبیاء و محققان او حقیقت است
 صاحب حقیقت است بی او هیچ شئی حقیقت ندارد و محدود نیست
 و چون کمال قدس را از صاحب قلوب و طالب مقام ولایت بود که
 مقام قناء عبادت در ذات احدیت پس حاشا اقتضا نمود که از
 آن حضرت حقیقت را سوال نماید پس حضرت علیه السلام جوابی
 فرمود که دلالت دارد بر یقین سائل و دلالت دارد بر اینکه حقیقت
 مقامی است پس عالمی شایع و مرتبه است پس در از مرتبه صاحب

قلب این مقام عالی ترقی نماید جز صاحب استعداد کامل که از انجا بقلب
 بوده باشد و بقا نور توفیق و ارشاد و مرشد کامل و مکمل این مقام فایز
 زیرا که حقیقت در سزاوارت ظاهر حضرت حق است در محال و مطلق
 بدون حجاب تعینات با نحو کثرت موهوم یعنی در نمودن حق است
 با اضطرار استلزام جمیع کثرات در روی وجود کیل هنوز صاحب
 این مقام نبوده پس آنحضرت کیل را زجر و منع نمود از سوال فقال علیه السلام
مالک و الحقیقه یعنی تو کی مقام حقیقت کی سزاوار حقیقت چه کار و حال
تو در مقام قلب واقف باشی و این کلام را از انجا که بسبب توفیق و توفیق
بر سیر و سلوک در صورت زجر فقال اولست صاحب سیر استقامت
انکاری است یعنی چگونه من مستعد این مقام نیستم و حال آنکه بر سر تو
میباشم ستر معانی بسیار دارد که اینجای ذکرش بطول انجامد لکن مراد اینجاست
از ستر معنی است که ظهور آن بر من عرف نیست حقیقتی که ممکن نباشد پس
بر ستر مطلق شود مگر سید از مقام نفس عبور نموده و بمقام قلب رسیده باشد
و علم و اطلاع بر ستر رسانیده باشد پس حضرت از استعداد و ترقی کیل
از مقام نفس بلبل اطلاع بر ستر خبر داد و تصدیق قول او نمود فقال
علیه السلام

علیه السلام بل و لکن تشریح علیک ما یطوف منی طوف الماء طفو حاداً امتیاز حقیقت
 ینصب درین فقره است و است با تمام در کتمان اسرار از اغیار و
 و تصدیق است با اینکه کیل مستعد این مقام عالی است لکن هنوز نرسیده
 زیرا که نور از صاحب کمال بر مستعد قابل یاد شود نه بر غیر قابل و این کلام دلالت
 دارد بر اینکه آنحضرت علیه السلام در مقام فرق بعد الجمع و بقا و بعد الفناء و فی
 الجمع و صحیح بعد الموت و تکمیل استقامت و تمکین است و کیل در مقام قلب و توفیق
 و قابل ترقی است هنوز بمقام بقا و بعد الفناء نرسیده و موجود بود
 موهوبی حقانی نگشته تا در آن حقیقت نماید زیرا که اگر آنحضرت
 در مقام استقامت و تمکین در ولایت که مقام بقا بعد الفناء فی الجمع است
 نمیدانید و ذات احدیت مستغرق در تجویدی میماند و بهر وجه نمیکرد
 و بمقام بقا و بعد الفناء نرسیده و از حق خلوص نمیکرد و وجود ذات
 تا اینکه از وی شئی طاف شود و همچنین کیل هرگاه در مقام ولایت مستغرق
 در عینی جمع بود وجود داشت تا شئی بر وی تشریح نیاید و چون آنحضرت
 در مقام بقا و بعد الفناء موجود بود موهوبی حقانی ممکن نبود احدی
 ذاتی بود چنانکه رسول الله صلی الله علیه و آله فرمود علی موسی فی ذات الله

در نزد مقام آنحضرت بحق عبودیت این نور احدی از وی طایع نشود و در
سایک تر شیخ نمایای صاحب معرفت بیانی فرق تفاوت میان سر
آنحضرت و سر مکمل کج غایت است سر آنحضرت نور احدی از وی است
کمال نه مکلف و مطالوع و مشایده است پس تکمیل از او ایام و مطالوع
اسرار آنحضرت است از جلال حق باری وی قال او ملک نجیب است
استفهام بمعنی نفی است یعنی آنکه من اهل سوال نیستم لکن تو اهل اجابت
هستی و دیگران نیز برای من بر تو حقی میبایست زیرا که اگر من از حق و جود من الوجوه
بمسئولانم نشودند از آنکه سوال منم و طلب میگردم و حال آنکه طلب
مجمول مطلق فحالت و شورش من بمسئولانم دلیل است بر اینکه استعداد
ادراک آن دارم و تو هم کامل و هم مکمل و مقتضیات استعدادات
عالم و مطلق و غیر من تو واجب است بحکم ناقصی که مقتضای استعداد
او پس مرا از فیض خود محروم و بی نصیب کنی و لهذا آنحضرت جواب داد
فقال ما احصوه کشف سبحات الجلال من غیرات رفاه این فقره
جواب بر حسب رتبته است زیرا که مثل در مقام قلب است
و مقام قلب مقام تجلیات صفات است و جلال عبارت است
از انوار

از احتجاب و جود باقی کج صفات چنانکه جمال عبارت است از نور و جود باقی
بدون حجاب و جود باقی عبارت است از ذات موجود با جمیع لوازم و سبحات
عبارت است از انوار و انوار عبارت است از تجلیات صفات کج وجه و این
انوار را سبحات الجلال مینامند و قوه من غیرات رفاه بدو است
هر قسمی از آن را باشد عقیده و روبرو و غیر اینها زیرا که آن را منحرف است
برائینست بجهت آنکه آن را طرفین را لازم دارد و کشف سبحات من غیر
ان ذات را است بمقام فنا و صرف و احدیت جمیع حقیقت طلوع و جود
باقی است بسبب رفع محجبات تا نفی نماید سبحات و جود باقی کمال سوارا
شود و جود باقی غیر مالک یک گرد در ملک و سیر و مالک پس هیچ
اشاره و بجزئی نماند چنانکه حق تعالی فرماید کل من علیها فان و یبقی
و جود بدوئی الجلال والا کرام و کل شیء الا وجهه و مصداق این
معنی قول رسول الله است علی الله علیه و آله که ان الله یبعث فی الفحجاب سن
نور و خطه کشف سبحات الجلال من غیرات رفاه بدو است
خلقه حجاب ظلماتی عالم جسمانی و حجاب نورانی عالم روحانی بود
و این فقره ان را است بمقام فنا و بروز از در او حجب صفات

بوصفه کشف ذات این محض تنهیه ذات از تعدد اسماقی مابین مقام را
احدیت جمع ذات مینامند و چون کیل رضامستعد او و او ذات و بسبب مرشد
کامل نیز استعداد او قوت بگرفت و با هم ترازا آمد

الکتاب این جواب نذر و دانست که این کشف کاهی حاصل میشود
و حال آنکه صاحبش در مقام تدوین است و بر مقام وحدت دلالت نمیکند و مگر با تمام
و این ذات احدیت هرگز از صفات لازم خالی نیست فقال زدنی باین
فقال عجب الموهوم مع محو المعلوم یعنی حقیقت از الاء وجود خلق است در رز
تجلی وجود حق و موهوم امری را گویند که حقیقت نداشته باشد و چون وجود
خلق امری زایل و موهوم و غیر ذی حقیقت بود تعبیر از آن موهوم نمود
و چون وجود حق تعالی ثابت و حقیقه الحقایق است هیچ چیزی بی او
ثابت نیست و حقیقت را او بداند و بلکه آنست که با صاحب حقیقت شوند
و او حقیقت در صاحب حقیقت است تعبیر از آن بمعلوم نمود زیرا که
علم عقیدت نیست و جائز هم مطابق واقع و هم امریست غیر ثابت
و غیر مطابق واقع و حق موجود لذاته و خلق موهوم و غیر ثابت پس این مقام
وجود برای حق تعالی مطابق واقع و حق است و برای خلق محض توهم
و غیر مطابق

و غیر مطابق واقع کلماتی الی کون و هم و خیال او عکس فی المرآة او ظلال
و محدود در اصل ذهاب و انکشاف است از آسمان پس آنحضرت صلوات الله علیه
آنرا از انکشاف ظلمت خلق از وجود حق عزاسمه استعاره فرموده و این
فقروا ان رهت بر قدام کل رسوم در احدیت ذات و انرا رهت باینکه
وجود و موجود منحصر بر حق است و عین خلق عدم است و این معنی را مقام
جمع الجمع گویند که استهلاک کلی بر وجه الاتبعی می لاند و در ذات حق است و چون
کیل بدین مقام رسید و حلاوت جواب سوال خود را چشید استعدادش
زیاده گشت پس با هم ترازا و وجد در آمد ساقی گویند یک خطه چندل شرباب
و حدت بجام استعداد کیل رسید تا عین وحدت و فانی در وحدت
گشت فقال علیه السلام هند السیر الغلبة السیر یعنی حقیقت پاره کردن
و دریدن سیر و حجاب و پرده است که وجود خلق است بجهت غلبه بودن
سیر که وجود حق است و علیه السلام لا حجاب بین و بین خلق الا خلقه
تو خود حجاب خودی حافظ از میان بر خیزد بین و بین خلقی نیاز غنی
خارج مطلق اتق من البیض یعنی سر وجود که وجود حق مطلق است
و قیله غلبه نماید بر باطن عارف صاحب سیر و سکر سر و پرده که

خلق است و عجیب و خارق واقع گردیده باره و در دیده کرد و ازین
مرتفع و زایل شود در شهر کویان و بانی نامن کاشفته بود کار و ولایت
بدون سلسله چهار رخفت بر بند که از اجاء نذر اللیل بل نرسید
کو بند پیشه پیش سیمان بنی از بار بفریاد فرمود خرم را حاضر کن
عرض نمود اگر اطاعت مقاومت می بودی بفریاد نماید می سیمان
فرمود بباد را حاضر گرد و چون بار حاضر شد پیشه چهار رخفت
گفتند کجا می رود می گفت با آمدن و می قار بر اقامت نیست و چون
وجود خلق از میان رود حق صرف و صرف حق ظاهر و باقی ماندند
بل ان حال مترقیان معال بود و کوی و لیس فی الدار فی الوجود
غیره و یار سوی الله فی الوجود کجا غیر کوی و لیس غیر الاکل
شئی ماضی الله باطل و کل نعیم لا محاله زایل و نور ظهور هستی هیچ بماند
و تعالی اجنان بر باطن سلسله بر توانند که سلسله از خود بسته و از
مراحت اغیار بر نماند شعور خود مانده شعور بعد شعور خود ملحق
الله الواحد الاحد الطاهر فی عبی باطنه و الباطن فی عبی ظاهره
والاول فی عبی آخریه و الآخر فی عبی اولیه و یس فی الخاویه

هو الاول

هو الاول والاخر والظاهر والباطن ظهرت فلم تحف على احد الا على
الكل لا يعرف القرا لكن بطننا ما احفیت نجما فكيف يعرف بالعرف
استرا یارب مددی كز دوی خود برهم از بد برهم و ز بدی
خود برهم در هستی خود مر از خود بنمود کن تا از خودی و بخود
خود برهم آنرا که فنا شده و فقر آیین است نه کشف یقین
نه معرفت ندین است رفت از میان عبی خدا مانده خدا
الفقر ادا تم هو الله این است و سر در لغت کبر الی این اسم
لایسته الشیء فی الفیض المصدور و چون کمیل این مقام رسید طلبت
بیان نمود و فقال زدنی میا و حضرت صلوات الله علیه قوه استعداد
ویراد است فقال جذب الماحویه لصفه التوحید یعنی نهایت غلبه
قوت جذب نمودن نوزاد حضرت احدیت است که در او اصلا
اعتبار کثرت نبود و صفه توحید را که شمر بر کثرت اعتبار می است
در حضرت واحدیت که منت است و صفات و این نوع عبی
کافور می شرب قهر بی و خاقیه طلب است باین شرب جذب
برای غیر عبی و از برای غیما ند غیر شرب در جهان نگذاشت

نبی صلی الله علیه و آله و سلم و چون کمال عارف بود باین مقام
 وحدت فناء در ذات اگر چه مقام ولایت باشد لکن کمال نام باشد
 زیرا که صاحب این مقام مدامیکه از جمیع بفرق و از وحدت بکشد
 و از فناء بقاء و از تجلی به رجوع کند و صاحب مقام استقامت استقام
 و تکلیفی^۳ که امر نشود قابل هدایت و تجلی غیر نباشد پس طالب مقام
 احدیت جمیع و فرقی نشود فعال زدن بی باقی فعال علی علیه السلام نورش
 منی صبح الازل فیلوح علی هیاکل التوحید اناره یعنی حقیقت
 نوریت طلوع می نماید از صبح ازل بر طایفه بر هیاکل
 و ابدان اناران نور یعنی حقیقت ظهور نور احدی فانی می شود
 بنور شرقی از ازل الازل است که بر مظاهر صفات و ذات حق
 که مظاهر اعیان موجود است اناران نور ظاهر میشود یعنی
 صفات افعال آن نور یعنی ظهور ذات در مظاهر صفات
 و نمود وحدت در صورت کثرت و حضور جمیع در عین تفریق
 و وجود تفریق در عین جمیع ملاحظه وحدت در عین کثرت
 و ملاحظه کثرت در عین وحدت نه وحدت می کثرت
 و نه کثرت

و کثرت چهار جهت است و بلکه وجود واحد و وجود حق میباشد
 و وجود خلق میباشد و در هر یک و کثرت از شهر و در واحدی محلی نشود
 او کثرت مظاهر مزاج احدیت ذات متعالی در مظاهر هر یک و در واحدیت
 حق از شهر و کثرت خلقیه محلی نشود و در شهر و واحدیت ذات
 متعالی بمحالی مزاج کثرت نکرد از صفای محلی لطافت جام
 در هم آمیخت رنگ جام و دلام همه جامت نیست کوی محلی
 یا دامت نیست کوی جام رقی الزجاج و رقی خرقه فاش بها
 و کل الالام فکانه فخر و لا فخر و کانه قدح و لا قدح و این مقام
 صمدیة الخلق بعد الفناء و احدیة الفرق و اجمع الفرق فی عین جمیع و مقام استقامت
 و تکلیفی نمی باشد که مشرب بحدیة و ولایت مطلقه و مشرب بکیست که بپور است
 در مقام او باشد از خلفا و اصحاب و اولاد علیهم و مشرب بپایان
 از سلاک است و برای غیر این از انبیا این مشرب متحقق نبود زیرا که
 در هر یکی از انبیا یا جهت کثرت غلبه داشت چنانکه در موسی کثرت بین
 داشت غلبه داشت حتمی نمود توریة را بطلان نوشتند و یا جهت وحدت غلبه
 چنانکه در عیسی او وحدت بین غلبه داشت و هرگز اهل و خانه اختیار نکرد

و همیشه در وادی عزت و کبر و جود و چون کمال این بیان را استماع نمود
 باو غلبه نور عثمان نما گشت را جوده نمود جذب نور فقال ندی بیانا فقال اطف
 السراج فقد طلع الصبح یعنی کشف صحح حقیقت از بیان بی نیاز بود پس بیان علی
 و حدیقه را ترک کن و نور عقل را نسبت آن نور حق مثل نسبت نور سراج است نور
 خاموش کن زیرا که بر نور طالع نمود بنام نور حق و اصل نور حق که البته نور حق
 مثل نور چراغ است بالنسبه نور شمس در وقت السواد اذا طلع الصبح استغنی عن
 وقتیکه بنیابین مقام رسید منزله که در بنیابین امکان و قرار نور بنیابین
 بیان و واجب کرد در وقت حضور حفظ ادب و کلام از جمله ترک ادب است
 در اینجا در ادب عقل علی است از مدار که عقل سلیم نور و دقیق و از الفاظ و تعبیر
 بعید چنانکه مولوی فرموده آن مقام که نور و کشف دل کی نماید در عبارت
 بخواند کونه کنجد ای لباب می نماید عبارت جز جاب چون بطلوبت رسید
 مشد طلبکاری علم اکنون قبیح پیش سلطان نشسته در قبول زشت باشد
 جستی نامه و رسول پس تجرد نمود سائل را و جود محیطه و احدا و مضحک
 گشت در نزد او کرات و عدد پس باسطه و اخضرته بحسب استعداد و تقابلت
 خود بسبب فیض حضور نور طالع نور گشت و بی نیاز گردید از برهان و بیان
 بسبب گردانیدن آن حضرت از پیش پده و عیان اکوید اول و آخر
 اصحاب

کتاب بیان
 از
 جابر

و من المبرین
 کماله

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي جعل العلم من أجل النفع في الدنيا والآخرة
 وفيها نفي خبره فلهذا **الفصل الأول** في الدلالة على النفع من جهة العلم
 في مرتبة كنهه بل إن **الثالث** في كل علم وتعلمه قد سبق إلى في قوله
 مبادي القياسات بقول عام **المطلب** والمطلب هو
 وهو ذلك بيان أصناف بنيان العلوم وأصناف العلوم والموسيقى
السابع في كيفية أصنافها من العلوم **السابع** في البرهان
 المطلق في قضية الذين أحدهما برهان ثم وانا فبرهان الحق وكيفية **الثاني**
 في العلم اليقيني بكل ما سبب من جهة سببه وإراعات صدق البرهان
 من ذلك **الثاني** في كيفية توقف العلم على سبب موضوعه وقضايا
 وموجبه والجزئية وموجبه **الثاني** في بيان كيفية كون العلم علم لا يتأخر
 العلم على ما دون العلم وإما في الفرق بين العلم والخيال والمخبر
 الصور والصور **المطلب** في كيفية توقف العلم على البرهان من جهة
 توقفها وعليها وسائر شرطها **الثاني** في كيفية البرهان **فصل** في
 الدلالة على النفع من هذا العلم لما كان العلم المكتسب بالفكره والاصل
 بغير التباس فكل قسمين أحدهما التصديق وانا في التصور وكان المكتسب

الكل واحد من النظر
 والبدل في العلم

بالعلمه

أي صلة

بالفكره من التصديق حاصله ان تقياس ما والمكتسب بالعلمه من التصور
 من حصوله كما هو حاصله في التصديق ما والمكتسب بالعلمه من التصور
 ما بالعلمه وانا بالقوة التي يميز الفعل ان المقصد به لا يكون له لا يكون
 ما هو عليه اذا كان لا يمكن زوال هذا الحق وفيه منه شبيهة بيقين
 وهو ان العلم انما يتوقف على اعتقاد واحد والاعتقاد الثاني في العلم وزنا
 غير مقصود به العلم وانا بالقوة التي يميز من الفعل بل هو بحيث لا يمكن
 له من جهة العلم كتمام التصديق الاول او لم يكن كان لتفصيله كان
 ومنه اعتقاد في ذهن دون ذلك هو لم يتوقف الاعتقاد الاول ويكون
 اعتقاد وانما بالعلم وانا بالقوة التي يميز من ان المقصد به كان في ان لم يتوقف
 هذا فذلك العلم لا يتوقف له وهو بالحق يتحقق كانت القياسات ايضا
 على مراتب فلهذا ما يتوقع اليقين وهو البرهان ومنها ما يتوقع اليقين
 وهو العلم اليقيني الجبلي واما القياس الوسطي والمغالطي **فصل** في كيفية
 يتوقف على علمه وهو القياس الخاطيء واما القياس الصحيح فلا يتوقف
 ولكن يتوقف كجمله على النفس الى انقباض وانسحاب بالحق كات وهو
 جليل في شجرة **الثاني** في كيفية العلم انما التصور المكتسب مراتب منه تصور
 بالعلمه الوضعية في كنهه **الثاني** في كيفية العلم وانه تصور لشيء من الكسب
 بالعلمه الذاتية على وجه كنهه وحده او على وجه غيره والتصور الذي
 كنهه في الذاتيات وحده انا لم يتوقف على كمال حقيقة وجهه في
 لم صورة معقولة موازية لصورة الموجوده اذ لم يشذ منها شيء من معانيه

نسبه

السوفسطي في السوفسطي

الذاتية وانما هي قنابل شطراس حقيقة دون كمالها كقول الفصل
في تميز الشئ وتوحيده بما كان انما يميزه الموقف تميزا عن بعض دون بعض فان
كان بالوحيات فهو رسم قس ونم كان بالذاتيات فهو حد نفس
وربما كان انما يميزه من كقول فان كان بالوحيات فهو رسم عام و
نم كان بالذاتيات فهو رسم خاص وان كان بالذاتيات فهو رسم
الخطيين حد عام وخذ الحاصلين لنم كان اشتمل على الذاتيات
لا يشهد منها فهو حد عام ونم كان يشهد منها فهو حد خاص
فوالحد يميز يحصل تميزه لذاتيات فقط والتميز الى ذلك لزم ان
جسمه فليكن بالذاتيات تميزه بالذاتيات بحد عام لانه اقل حصول
اجناس متوسطة والذاتيات لزم كان اشتمل على حصول الاجناس المتوسطة
في واحد وكان الشئ وحده بغير تميزه فغيره فصول كثيرة و كان
التميز لزم كان بحد كفاية في تمام الحد بحد كفاية في تمام الحد
فلهذا ليس رسم الحد قس لنم قول وضمير تميزه بحد بالذاتيات
قاله المصنف الاول في كتاب الحد لزم الحد قول والى على التميز بحد
كمال حقيقة الشئ الذي يميزه هو كماله وبعدها هو كماله وبعدها هو كماله
يتميزه المواد الى اذ وجدت حد وقياس كان القياس موقفا للقياس
وهو القياس البراءة وتميزه المواد الى اذ وجدت حد وقياس كان الحد
موقفا للقياس التام ومصلح ليمثل التصور بحد عام مبدأ التصديق لان كل
مصدق بحد تصور وليس كل تصور بمصدق بحد فان من الالفاظ المفردة

المرکز

المرکز الى ليس تركيبا تركيب قول مجازم كماله متصورة وليست بمصدق
بحد قول المجازم قد تصور بهما ولكن يكون ذلك من وجهين
المتصور من جهة تميزه بحد عام في النفس كقولك لا شيء هو بحد عام
فان من هنا يضاف الى حال الشئ في نفسه بحد كماله تصور انما هي
متصورة محولة من بحد وقت بين حد بها لذلك الحال لم يميزها
في نفس الامر فاذا كان هذا هكذا في شئ لم يكون التصديق بوجه ما
للتصور ويكون سائر اصناف التصورات الى لا ينفع في التصديق
في العلوم وانما يطبق منها في العلوم بحد معين في التصديق فاذا كان
هذا هكذا فيجوز لزم يكون انما يميز هذا الكتاب بالقياس دون الحد
بان ليس كتاب البرهان لهذا الحق وانما الحقيقة فهو كتاب البرهان
والحد من اذ اذكرنا عرض هذا الكتاب وهو اذ اذ الطوق الموقوفة
للتصديق اليقين والتصورات الحقيقة تنفع في الكتاب ظاهرة وهي التوصل
الى العلوم اليقينية والتصورات الحقيقة المتوفرة بحد لزم اذا
تميزه استقال هذه الالة الى هي المنطق وانما تميز بحد العلوم
النظرية والقياسية في حد تميزه بحد البرهان ان الغرض الى
سلف سلف اكثر في حد تميزه بحد الترتيب لكان من حق الفهم
الذي في التركيب اكمال المجازم لزم تقدم في الحد في القياس لكان من
حق الفهم في القياس لزم تقدم القياسات الى حد والاهة القياسات
الى استقالتها اليها فن المجازم لزم تقدم بعضها في بعض ليس الى شئ من

في البسيط ان يقدم على المركبات
ومن حق مكان الفن القديم

منه الزاوية ٧٧٠ صنف حادثة فردية كجانب ان شبيهه في كبر العلم الاول
الفضاء الزاوية البرهان قبل سائر الفنون لان الفنون افضل من جميع سلف
وهو القياس بغيره التوصل على كسب الحق واليقين وهذا الفرض يفيد
الفضاء دون سائر الفنون والاولى في كسب الحق واليقين والاهم ولم يعرف النقل
الى الفرض قبل النقل وانما يفيد سائر الفنون فانه من الامور التي تتعق
بعضها الامور القديمة المشتركة دون استقادة الكمالات الخاصة
التي هي من الامور الحديثة على سبيل ما يتم اثره في كمال الخاص قبل كمال المشترك
وذلك ان بعضها يتم بغيره وبعضها لا يتم بغيره او يكمل به بعضه
وبعضها لا يتم بغيره فانه في كسب الحق واليقين على كسب الحق واليقين
من الناس من رآه انما هو بغيره او يكمل به بعضه
الفضاء فاستلزمه ان لا يستلزمه ان لا يستلزمه ان لا يستلزمه ان لا يستلزمه
ارسل كل ذلك التكرار فان من وسع وقته لكان في كسب الحق واليقين
فانما هو في كسب الحق واليقين كان ذلك من مزوج وان كان الاول
جهة هو ان من مزوج فان الاول حسن من مزوج حسن اختياره والشفقة على الزوار
والثاني حسن من مزوج اختياره التبريح وذلك ان مدار الجدل انما
هو على القياس والاستقادة وكل واحد منهما بانه غير بانه والقياس
البرهان الاول على الحق واليقين من مقتضى كسب الحق واليقين
القياس على مقتضى علم الاستقادة البرهان المستوفى المذكور
في كتابات ذلك الحكم
فان كانا

هذا هو القياس المستوفى المذكور في كتابات ذلك الحكم
فان كانا

فان القياس الجدل فهو من المقدمات المشهورة واستقادة البرهان
جانب انما هو بغيره التوصل على كسب الحق واليقين والاهم ولم يعرف النقل
الى الفرض قبل النقل وانما يفيد سائر الفنون فانه من الامور التي تتعق
بعضها الامور القديمة المشتركة دون استقادة الكمالات الخاصة
التي هي من الامور الحديثة على سبيل ما يتم اثره في كمال الخاص قبل كمال المشترك
وذلك ان بعضها يتم بغيره وبعضها لا يتم بغيره او يكمل به بعضه
وبعضها لا يتم بغيره فانه في كسب الحق واليقين على كسب الحق واليقين
من الناس من رآه انما هو بغيره او يكمل به بعضه
الفضاء فاستلزمه ان لا يستلزمه ان لا يستلزمه ان لا يستلزمه
ارسل كل ذلك التكرار فان من وسع وقته لكان في كسب الحق واليقين
فانما هو في كسب الحق واليقين كان ذلك من مزوج وان كان الاول
جهة هو ان من مزوج فان الاول حسن من مزوج حسن اختياره والشفقة على الزوار
والثاني حسن من مزوج اختياره التبريح وذلك ان مدار الجدل انما
هو على القياس والاستقادة وكل واحد منهما بانه غير بانه والقياس
البرهان الاول على الحق واليقين من مقتضى كسب الحق واليقين
القياس على مقتضى علم الاستقادة البرهان المستوفى المذكور
في كتابات ذلك الحكم
فان كانا

فقدان

[illegible]

فانما في هذا الكتاب
مستقلته واحده وهو الانباء
واحدته او تقول ليس المراد
منها مقوله ان يفعل
ان يفعل

الانفرد والاعقاب
الكتاب
بانه واحد
فانما في هذا الكتاب
مستقلته واحده وهو الانباء
واحدته او تقول ليس المراد
منها مقوله ان يفعل
ان يفعل

: jabir.abbas@yahoo.com

[illegible][illegible]

الكتاب الاول
في معرفة الخصال
التي هي في
الافعال
التي هي في
الافعال

الاول هو التام بانظر النظر
واكمل النصيب المفقود

[illegible]

الوفى العبد المذنب

والعلم هذه الحجة وجهها لم يكن هناك فكرة فاذا كان علمه يعلم
لا صور العقيدة فهو ما كان سبيل الفكر والخيال والتميز ليس
ونكته التصديق فقط بل هو التصديق والتصور والتفكير والتعلم
وهو صوب والى هذا هو واقع التصديق به كان تصديقا بالجوهر
او كونهما ضروريا او مصادره او كلي فخره او جزئي تحته او جزئي مصادره
او كلي بالفضل كان ذلك العلم على بالقوة بلا زرع وذلك ما يقتضيه
الاستقانة من شرطيات مقبولة والمعاداة او العلم بالفضل كان
العلم على بالقوة فمصادره انما برهونه وضع ذلك او وضعه عند ذلك
وذلك ما يقتضيه الاستقانة من شرطيات مقبولة والمعاداة او العلم
حكم عليه من انما بالاسباب بالفضل كان ذلك العلم على بالقوة بلا زرع
حكمه بطريق القياس انما اذا علم وجود حكم عليه بالاسباب او بالاسباب
كان ذلك علمه بالقوة على الكلي الذي فخره ان كان المعلوم حكما لبعض
الجزئيات وذلك بالاستقانة انما يخص او كان علمه بالقوة بالكلية
الذي فخره ان كان المعلوم حكما لبعض الجزئيات وذلك بالاستقانة انما يخص
فاذا علم وجود حكم عليه كان ذلك علمه بالقوة فمصادره انما برهونه
اذا كان ذلك علمه على الكلي بالفضل فاذن كل صنف من العلم
والعلم المكتسب انما كان الكلي به ذهبا فلهذا العلم او علم سابق
يتعلم به الغير او يستنبط من النفس وليت هذه كلها سواء كونها العلم
على بالقوة بل قوة بعضها اقرب وقوة بعضها ابعد فان اللازم ليس
لأنه جميعه على وجه يكون ساكنا في
والعلم

فضل

هذا العلم على بالقوة
فمصادره انما برهونه

والعلم هذه الحجة وجهها لم يكن هناك فكرة فاذا كان علمه يعلم
لا صور العقيدة فهو ما كان سبيل الفكر والخيال والتميز ليس
ونكته التصديق فقط بل هو التصديق والتصور والتفكير والتعلم
وهو صوب والى هذا هو واقع التصديق به كان تصديقا بالجوهر
او كونهما ضروريا او مصادره او كلي فخره او جزئي تحته او جزئي مصادره
او كلي بالفضل كان ذلك العلم على بالقوة بلا زرع وذلك ما يقتضيه
الاستقانة من شرطيات مقبولة والمعاداة او العلم بالفضل كان
العلم على بالقوة فمصادره انما برهونه وضع ذلك او وضعه عند ذلك
وذلك ما يقتضيه الاستقانة من شرطيات مقبولة والمعاداة او العلم
حكم عليه من انما بالاسباب بالفضل كان ذلك العلم على بالقوة بلا زرع
حكمه بطريق القياس انما اذا علم وجود حكم عليه بالاسباب او بالاسباب
كان ذلك علمه بالقوة على الكلي الذي فخره ان كان المعلوم حكما لبعض
الجزئيات وذلك بالاستقانة انما يخص او كان علمه بالقوة بالكلية
الذي فخره ان كان المعلوم حكما لبعض الجزئيات وذلك بالاستقانة انما يخص
فاذا علم وجود حكم عليه كان ذلك علمه بالقوة فمصادره انما برهونه
اذا كان ذلك علمه على الكلي بالفضل فاذن كل صنف من العلم
والعلم المكتسب انما كان الكلي به ذهبا فلهذا العلم او علم سابق
يتعلم به الغير او يستنبط من النفس وليت هذه كلها سواء كونها العلم
على بالقوة بل قوة بعضها اقرب وقوة بعضها ابعد فان اللازم ليس
لأنه جميعه على وجه يكون ساكنا في
والعلم

هذا العلم على بالقوة
فمصادره انما برهونه

هذا العلم على بالقوة
فمصادره انما برهونه

[The page contains dense handwritten Arabic script in Maghrebi style, likely from a philosophical or theological treatise. The text is written diagonally across the page. There are several red ink markings, including circles and lines, highlighting specific parts of the text. The handwriting is cursive and compact.]

[illegible]

وإذا كان التحصيل في ذاته لم يفعل ذلك قام مقامه
في أكثر عوام الناس أطلع التحصيل منهم للتصديق فهذا قسم
أما القسم الذي فيه التصديق فانه ما لم يكن التصديق برهنا
في ضرورة أو ما وجب عليه لا يثبت النفس معانده أو ما وجب عليه
غالب والذات وجب ضرورة فانه لم يكن ضرورة في ذاته وذلك
بالطس أو التجربة أو بالتواتر أو يكون ضرورة في طبيعة الضرورية
الباطنية فانه لم يكن العقل وإنما لم يكن خارجا عن العقل
تكونه أو غير العقل وإنما لم يكن العقل فانه لم يكن العقل
أو عن العقل فانه لم يكن العقل فانه لم يكن العقل
الواجب قوله كونه الكمال العظيم من الجواهر أو ما لم يكن العقل
شيء فانه لم يكن المميز غير غير العقل فكل هذا التصديق
واقعا يجب فيكون بعد المبدأ وكل ما ساء المبدأ وإنما لم يكن
المميز غير العقل أو حاضرا أو هو الذي يكون متعلقا بتماس
صحة الأوسط وهو بالضرورة حاضرا لندم فكلما احضر الخط لم يكن من
صحيح الكبر أو صغر فكل هذا الأوسط بينهما فكل شيء حاضرا إلى كبر
وهذا مثل قولنا كذا الروح فانه من فهم الأرواح وهو الروح
فكل شيء كذا الروح فانه من فهم الأرواح وهو الروح
وكل شيء كذا العقل فانه من فهم الأرواح وهو الروح
لتمثل المبدأ الأوسط وإنما إذا كان يدل ذلك ستة وثلاثين أو
فقط

لا بد من العقل في كل شيء
لا بد من العقل في كل شيء

فقط الذي لم يطلب الحد الأوسط فهذا القسم هو الأول بان
تستمر مقدرة فطرة القياس أو الذهن هو خارج عن العقل
فإن الحكم القوة الواعية الحكم بها جازما أو بالضرورة أو بالضرورة
فكل الحكم في الأمور ليس فيها العقل حكم أو لا العقل حكم أو لا العقل حكم
ذلك خارج عن المحسوسات ففقط الوهم النفس الحكم هو الذي
فيها كدب أو كجهاذا حكم ما ليس مثل النفس في أول وجود
متميزة وقبله فيبقى بالذات والنظر لم يوجد في مكان أو
يتميز بالذات والشئ ليس في داخل العالم ولا خارج فليس
يظهر بوجوده فكل النفس حكم بهذا الضرورية ولا يكون العقل هو
الموجب وإنما لم يكن العقل سلكا عن هذا ثم إذا نظر العقل النظر الذي
كيفية العلم بجملة من مقدمات مشتركة القبول بين العقل
ومن قولنا أن كان لنا حكم في القبول والتسليم نتج أن المحسوسات
بما هو في الخبر المحسوسات فانه انتهى النظر إلى الشيء فأنيت القوة من الوهم
أن حكم الحكم المذكور ففعل العقل انما كذا ضرورة وان فطرته
وضرورة غير الضرورية العقلية وان كانت ضرورة فانه
الأمر الأول ما يكيد بها انما فطرته لا تدخل في الأمر ومع ذلك فانه
تصعب علينا التمييز بين الأمور بين الألفاظ في موضوع الخط
والمحسوسات فان كان شيئا في المحسوسات أو خارجا عنه وكانت الضرورية
لأنه المعقولات المعقولة لا يمكن أن تكون في المحسوسات
تدخل في حيزه ضرورة محسوسة لم يثبت اليها بل تفرغ إلى الجواهر والموجود
فقط الذي لم يطلب الحد الأوسط فهذا القسم هو الأول بان
تستمر مقدرة فطرة القياس أو الذهن هو خارج عن العقل
فإن الحكم القوة الواعية الحكم بها جازما أو بالضرورة أو بالضرورة
فكل الحكم في الأمور ليس فيها العقل حكم أو لا العقل حكم أو لا العقل حكم
ذلك خارج عن المحسوسات ففقط الوهم النفس الحكم هو الذي
فيها كدب أو كجهاذا حكم ما ليس مثل النفس في أول وجود
متميزة وقبله فيبقى بالذات والنظر لم يوجد في مكان أو
يتميز بالذات والشئ ليس في داخل العالم ولا خارج فليس
يظهر بوجوده فكل النفس حكم بهذا الضرورية ولا يكون العقل هو
الموجب وإنما لم يكن العقل سلكا عن هذا ثم إذا نظر العقل النظر الذي
كيفية العلم بجملة من مقدمات مشتركة القبول بين العقل
ومن قولنا أن كان لنا حكم في القبول والتسليم نتج أن المحسوسات
بما هو في الخبر المحسوسات فانه انتهى النظر إلى الشيء فأنيت القوة من الوهم
أن حكم الحكم المذكور ففعل العقل انما كذا ضرورة وان فطرته
وضرورة غير الضرورية العقلية وان كانت ضرورة فانه
الأمر الأول ما يكيد بها انما فطرته لا تدخل في الأمر ومع ذلك فانه
تصعب علينا التمييز بين الأمور بين الألفاظ في موضوع الخط
والمحسوسات فان كان شيئا في المحسوسات أو خارجا عنه وكانت الضرورية
لأنه المعقولات المعقولة لا يمكن أن تكون في المحسوسات
تدخل في حيزه ضرورة محسوسة لم يثبت اليها بل تفرغ إلى الجواهر والموجود

لا بد من العقل في كل شيء
لا بد من العقل في كل شيء

Presented by: Rana Jabir Abbas

والله اعلم
بما في
الكتاب
والله اعلم
بما في
الكتاب

[illegible]

اوليس موجود في الاطلاق والا فتركب وهو مطلب بل انما هو موجود في
الزمان ليس موجودا فيكون الموجود رابطا لا قول مثل قولك بل
ان غش موجود حيوانا وليس موجود حيوانا ومطلب علم غشيين
فانه اما كجيب القول وهو ان المطلب الحق الاوسط وهو علم الاتفاق
القول والنقد حق برغم قداس نتيجة مطلوبه وانما كجيب الاخر
هو مطلب علمه وجوده وانما هو علمه هو علمه موجودا وطول

والفرق بين ما ذكره في
والله اعلم
بما لا يعلم
غيره

[illegible]

[illegible]

جهانگار

نقار

رفع وجهه للفق وان لم يحصل العلم

فيلزم طلبه باطلا وانما لم يكون طلبا لما يحيل
 فيلزم كماله اذا اصابه كبر طلب بعد انتقال يوف
 فانه اذا وجد لم يوف فيكلف سواط في منافقة اذ
 عوض عليه ما قد بياق شكل منقره رعه ان انكول
 كيف يصا وبالمعلوم بعد لم كان كبر لا ليس ذلك
 بكم منظر لانه بين ان ذلك علم فاني بقياس
 انتج غير السكانه ولم يحل الشبهة وانما افلاطون فانه
 تكلف في حل الشبهة وقال ان العلم تذكر كماله
 لم يغير المطلوب قد كان معلوما قبل الطلب وتبين
 الاصلية ولكن انما كان يطلب اذا كان قد شئنا علمنا
 تاوي اليه البحث فقد ذكر وتعلم فيكون انما علم الطلب
 امر الحان علمه فكان افلاطون قد اذعن الشبهة
 وطلب خلاص منها فوقع في محال وهذا شيء كنا قد
 استقصينا كنهه في تلخيصنا للكتاب الذي هو التكميل
 ولم يكن من ذلك نقول لم المطلوب لو كان معلوما
 لكان من كل جهة ملكا نظيرة لو كان فيكون من كل
 جهة ماكن نظيرة لو كان فيكون من كل جهة ماكن نظيرة
 من معلوم لنا من وجهين وتبين لنا من وجهين فلو معلوم
 لنا بالتصور بالفعل ومعلوم لنا بالتصديق بالقوة

الكان باكان في به مان فيلكا في

العلم بالعلم

وانما

العلم بالعلم

وانما هو مجرد العلم حيث هو محصور بالفعل
 كان معلوما من حيث لا يحفل ايضا بالفعل فاذ
 من العلم بان كل ما هو كذا فهو كذا من غير طلب
 عقل او علم او غير ذلك من الوجوه فقد احاطنا بالقوة
 علما باشياء كثيرة فاذ اشاهدنا باطس بعض تلك
 الجزئيات من غير طلب فانه في الحال يدخل في
 تحت العلم الاول وهذا الجاهل من وجه ما اورد
 مان من مثال الاتي حذوا الجذوة في ما يعلم المخطئ
 بالتصور او لا في العلم الاتي بالتصور او لا وعلمنا قبل
 ما وصل الى موفية التصديق فانه كان العلم الطولي قبل موفية
 مكان العبد الاتي فاذ استمكن السبيل الى العلم
 وكان عندنا من تصور لذاته سابق وطريق موصول اليه
 فاذ انتهينا اليه فانه كان يكون اذ كان المخطئ كما اذ كان
 السبيل الى الاتي وكان عندنا من تصور سابق لذاته
 وطريق موصول اليه فاذ انتهينا اليه عرفناه ولو اننا كن
 لم نشهد الاتي البتة ولكن تصورنا له علامة كرم
 يكون عندنا علامة فاذ اتقنا ثم اذ اتقنا الى ذلك علم
 واقع لا يكذب بل اتقنا بالعلم هذه ادوات كيب
 وطلب واتقان وتوقف فوجدنا تلك العلامة على عبد

حس

حدیث ۲۰۴

المطلوبات المحمودة

ع

خذ المطبق الا انما قال
من علم الا انه ذكر

[illegible]

المجلد الاول في تاريخ الدولة العثمانية

من كلامه في بعض النسخ: منقول من التكملة

ادری

خانہ فیض

وکل مناب محامه غنایم

نصف

۷۴

سنگ

علم الاوسط في معرفة ذاتهم

وكنه المعكوز لا يصغر فلا يتقلب العلم معلولا وتماثل هذا الخلف في مثل
 الذر اور ذناه هذا ونقول فاذا كان الحد الاوسط على لوجه والاكثر في
 قنطرة ان لم يبدل في حلتين يكون الاوسط على ما بوجه الاكثر ليس كما فينا
 لم يصغر في حد الاوسط ما لم يشك في حد على ما اذا كان الحد الاوسط
 على الاكثر في وجوده في الاوسط فيكون ذلك على فيه فهو الذي
 البرهان من مثله برهان ان فيجب له يعرف في الفصل على هذه القوة
 فيخلص من كثير من الشبهات **فصل** في العلم اليقيني بكونه سبب
 جهة مسببة وراعات سبب حد و البرهان من ذلك ثم نورا اذا كان
 محول على موضوع دائما او سببه عنه دائما او ظل او سببه عنه في وقت
 بعينه يكونان فيه بالضرورة على تلك العلاقة صارت في وقت
 الموضوع والمحل تلك النسبة و ذات المحل والموضوع ليس لهما
 تلك العلاقة تلك النسبة بالوجوب بل بالامكان و اذا علمنا من غير الوجه
 برهان الحكم ما يتعارض و راي على تلك النسبة فقد علمنا من جهة غير الجهة التي بها
 لا يمكن ان لا يكونا بتلك الحال و ذلك هو لم يعلم الحكم بوجبه و جهة السبب
 الذي يوجب لان كل نسبة للموضوع الى المحل المذكورين والمحل الى
 المذكورين تفرض واقعة من الجهة التي توجهها العلاقة فهي واقعة جهة
 الامكان لا وجوب فيكون قد علم ان كذا وكذا لم يعلم ان لا يمكن ان يكون
 كذا فان علم ان كذا نابع بياض البول في حادثة وكذا بياض
 البول في حادثة فهو يوضح له سر ساء فلا يكون له علم ان كذا هو العلاقة
 قاسم

فان ان لم يكن
 العلم اليقيني في
 العلم اليقيني في

وكذلك لو قال قائل ان كذا كانت فحاشا ناطق فلا يجب من هذا
 ان كذا كانت ناطق بحيث لا يجوز ان يقتضيه بالمكان نقيض هذا
 لان الفعك ان القوة العقلية لما كانت معلولة لقوة النطق فلما لم تعلم
 قوة النطق او لا لتلك القوة وجوب اتباع قوة الفعك لقوة النطق
 لم يجب له يفتقن ان لا يمكن له يوجد ان لم يبت له قوة الفعك
 الا ان يؤخذ في ذلك بالحق والخس لا يمنع الخلاف في علم كذا
 بالتجربة واما العقل فيمكن اذا ترك العادة ان فيك في هذا فتقوهم
 ان ليس ان قوة فحك دائما و ينجح او يتوهم في ان لا يفتقن
 لمية الان ناطقا يوجب ذلك ان اوجب ولم ينجح الى زيادة
 وح يكون قد عرف وجوب معلولة فاستحال ان يوجد ويتبين في العلم
 فرضنا ان ليس يعرف ان الان ناطق في لا يفتقن له ان ان
 فحك باليقين ومن طريق الناطق فان كان بيتا مثله ان كذا
 ناطق فكيف يصير من ذلك بيتا ان الان ناطق وبالجواب اذا كان
 معلولة ان الان ناطق لم يكن للطلب والقياس عليه وجبه وان كان
 مما يطلب ويجهل فالصغر في هذا القياس مجهول يجب له يطلب فان
 من الجائز ان لم يتوهم ان لم يكن كذا كانت بجناك فيكون العلم
 منه جائز الزوال اذا كان انما الكتب بوضع ان كذا ان حاشا
 فان علم علم الوجه الذي به صار الفعك واجبا وهو ان اعطيت القوة
 الموجبة للنطق الامر للفعك فيجب ضرورة ان يكون ذلك قوة

او يتبين الوجه ان الان كذا
 ينقض بوجوب كون الان كذا

ولا يهر

النفق فيكون عرف اوله كذا الشئ ناطق فاقننا صيرت
 الفتح ففضل وكذا حال السواد للزواب فانما انما تقول كل غراب
 اسود بوجه من الاستواء والتجرب وانما يكتننا ان يتحقق بذلك
 وقتنا لم لغزيب مرابا ذائنا من شانه لم يتود وانما ما يظهر عليه
 من الارش فيبين له هذا الشئ او الحال اذا كان له سبب لم يتحقق
 الا من سبب فان كان الاكبر لا صغر لا سبب بل لذاته لكنه ليس
 بين الوجود والوسط لكنه لا صغر الا انه يتحقق الوجود ولا صغر الاكبر
 بين الوجود والوسط فيقتد برهان يقيني ويكون برهان ثم وانما كان
 يقينا لان المقدتين كليتان واجبتان ليس فيها شك وانما الذي
 كان في القياس الذي لا كبره سبب بعد ما صغر كان حين لم
 من السبب الذي لا يجب بل اخذ من جهة هو بها لا يجب بل يمكن
 فان كل من سبب انما يجب لسببه وانما هنا فكان بدل سبب
 الذات وكان الاكبر لا صغر لذاته ولكن كان خفيا وكان
 الاوسط ايضا لذاته لا سبب في ان يجهل يجهل ولكن لم يكن خفيا
 فقد علمت المقدمة الصغر لوجودها والاكبر ايضا كذلك اذا لم يكن
 الاكبر للموضوعات بالوسط لانها لا سبب يجهل حكمه كجهل الذي
 يتقرر منها شئ واحد وهو ان نقول ان كيف يكون الذات
 الواحدة يتقرر لذاته شئين شلا ج الا صغر كيف يتقرر بالوسط
 والاكبر والواحد يتقرر الواحد العلم الا ان يتقرر احد هما لذاته ويتقرر

العلم

الموضوعات

الذات

الذات لا لذاته بل بتوسط ذلك الاول منها في يكون به
 علمه لا لا يجب البتة فقط بل ويجب الوجود فالحجاب ان
 المنطق في حيث هو منطقي يجب ان ياخذ ان هذا يمكن في مواد
 هذه صفتها ولا يمكن في مواد في لغة لها اما بل لهذه المواد
 المكان ام لا وهل هذا الشك مجمع فيها ام لا فليس هو منطق بل
 عن امثال هذه الفلسفة الاولى فان تتعلق بالبحث عن الوجود
 وهناك عيسى ان يكون له يكون لذات الواحدة من الذات الى
 ليت بقاية البساطة الواقي كثيرة على ما ليس معها بل بعض ان في
 بعض الذات البساطة احوال شبيهة بها من جهة تركيب مخنوز فيها
 يكون مباهة بها في الحقيقة واكثر الوجودات هذه صورتها في
 من هذا ان برهان ان قد يعطى في كواضع يقينا دائما وانما في
 فلا يعطى اليقين الدائم في هذا لا سبب له ومن هذه الجهة قول له الرازي
 لا يتحقق له في كثير من الامور المنقولة الى الغيبة لانها لا يمكن من جهة ما وجدت
 بالحدس لك من جهة شئ شلا اوج الشمس من جهة ان حركه الشمس
 غير مستوية في اجزاء تلك البروج سرعة وبطءا منطوقا بالواقع وبعدها
 الخفيف ولا يعطى العلم في شئ من هذا وانما يعطى العلم في شئ من
 انما اذا راينا حصة علمنا ضرورة صانها ولم يمكن ان يزول عنها هذا
 وهو استدلال من المعاني العلم فالحجاب ان هذا وجوب انما في
 كونه ذلك هذا البيت مقصور وكل مقصور فله مقصور وانما كل كونه كونه

ان

مؤلف من مهيولى ومصورة وكل مؤلف فله مؤلف واما العباد
 الاول وهو ان هذا البيت لم يصور فليس مما يقع باليقين الدائم بان
 هذا البيت مما يقيد فيقول باليقين والذكر كان انما يقع مع وجوده
 واليقين الدائم لا يزول وكلاهما في اليقين الدائم الكلي والامثال الاخر
 وهو ان كل جسم مؤلف من مهيولى ومصورة وكل مؤلف فله مؤلف
 فان كان الجسم مؤلفا من مهيولى ومصورة اعمروا الى الجسم يتقوم
 واما عرض لازم فان كان عرضا لازما فان كان يلزم لذاته ولا سبب
 في ذلك فيجوز ان يكون من شأنه ما يتقوم عليه برهان الا ان باليقين
 ذلك ان نسبة احواله وان كان عرضا لازما ليس يلزم لذاته بل
 فالكلام فيها كالكلام في المصطلح فلا يكون ما يقع تحت يقينا بسببه وان كان
 من اللوازم التي يلزمه لا بسببها فالحول عليه ان لا مؤلفا لا مؤلف فليس
 الحول العلة لان العلة هو المؤلف وان لمؤلفا وليس المؤلف هو المؤلف
 بل ان لمؤلفا فلهذا هو الحول على الاوسط الذي هو المؤلف فانك تقول ان
 المؤلف يوصف بان له مؤلفا كما يقع في الاثر من حيث ان لا يقول ان المؤلف
 مؤلف ثم هو المؤلف هو المؤلف ثم المؤلف ثم المؤلف من مهيولى ومصورة
 وسواء كان متوقفا للمؤلف او تابعا لازما واذا كان ذو المؤلف
 ونفس الوجود وهو اول المؤلف فلهذا تحت المؤلف بسبب المؤلف
 على ما عرفت فيها سلف فيكون اليقين حاصلا عليه ويكون المؤلف
 بوجوده في المؤلف الجسم وان كان جزء من ذى المؤلف وهو المؤلف

قبيل

علم المؤلف فلهذا بان ان هذا لا كبر في الشيء اليقين باليقين المحقق
 ان يكون علمه لا وسط وعسى ان يكون فيه بؤة هو علمه لا وسط واعتبارا
 غير اعتبار الكبر فان المؤلف شيء هو المؤلف شيء آخر فان كان المؤلف
 هو عينه فالحول على المؤلف واما المؤلف فلهذا يكون فلهذا المؤلف
 كعلم القائل ان يقول ان يجوز ان يكون هذا لا كبر في مضمون لا وسط بل هو امر
 وهو مع ذلك ليس بمحال بل هو امر محال له وكلاهما معناه الوجود
 وكلاهما علم الوجود واحدة في شئ كان فيها مثل المثال بين الاخر والاخر كيف
 يكلفنا ان نقول ان لزوم وجود الاخر عن الاخر اذا حصل له هذا الاوسط
 لزوم عن علمه ومع ذلك فانه يقيني لا شك فيه ولكن اذا علمنا
 ان هذا العدد ليس بزواج علمنا بتوسط انه قد علمنا باليقين لا يزول
 البتة وليس ذلك عن علمه فانه ليس ان ليس بزواج علمه لكونه فزايل
 الا اني ان يكون كونه فزايل وهو امر في نفسه علمه لكونه ليس بزواج وهو امر
 خارج عن ذاته اذ هو باعتبار بؤة فيجب له ان ينظر في هذه وتلك فتقول
 اما اذا كان بهذا امران ليس احدهما متعلقا بطبيعة الآخر بل متعلقا
 او كلاهما بشئ آخر فانه ليس احدهما يجب بالآخر بل مع الآخر واذا كان
 فليس احدهما يتيقن بالآخر واما اذا كان احدهما علم من جهة العلة فان
 كان الآخر ايضا علم من جهة العلة فتوسط ان امر الآخر لا يقيد يقينا بذاته اذ
 قد حصل ذلك من جهة العلة واما اذا كان احدهما يعلم من جهة العلة
 والآخر مجهول لم يعلم بؤة ثم من شأنه ان يعلم به ان فليس بينهما

من جهة 2

علم

ایضاً

الفقيه

لا يجوز له ان يكون ذاتيا مع الموقوف فاما سبقت بعد ان يدرك ان
الموقوف في ملكه في الحقيقة بل وجوده لا يرد ان لا يتبين ان كان
عوضا ولا شك ان يكون من الاعراض الدائمة لكي يبق على جزئيات
المنوع اذ وقع حله على الكل فيكون هذا العوض لازما لتبني من العوض
الذاتية لجزئيات فان العوض الذي يراه معتقده هذا انما اذا
كان لك كان حله على كل جزئي جزئيا لا على كل واحد ولا يغير من
الذاتيات فيكون ذلك انما اذا سببا عاما لا يوجد في العوض
في الجزئيات وفرضنا ان سببا عاما لا يوجد في العوض
لا يمكن ذلك بل هو ضروري لا يمكن فصله عن علم يتبين بنفسه ويستحيل ان
يكون عوضا لجزئيات بل هو لازم لجزئيات مطلوبا لا مكتسبا وان كان
من الجزئيات على ان لا يكون الذاتي لجميع الجزئيات لا يمكن ان
يعوضا لجزئيات الكل المساوية لما لا يمكن ان يعوضا لجزئيات
وذلك الحيل سببا او ايجابا واما ان يكون عارضا لشي منها فكيف
يكون عارضا لكلها وعارضا لطبقة الكل عارضا لكونه ان الحركة
بالارادة بالاعمال لا كانت عوضا لازما لجزئيات الذات كانت عوضا
لذاتها وكذا لو كانت الذات فقد بان ان نسبة الكل في مثل ما
كلامنا فيه يكون عوضا عامة ويحتاج الى يتبين في كل واحد من الجزئيات
سبب فقد بطل اذن ان يكون استقواء الجزئيات سببا في تصديقه
بما لا اسلمه تصديق يقينيا وان يكون بنية في الجزئيات بنفسه

هذا هو الوجه في ان العوض لا يمكن ان يكون عوضا لجزئيات الكل
لان العوض لا يمكن ان يكون عوضا لجزئيات الكل لان العوض لا يمكن ان يكون عوضا لجزئيات الكل
لان العوض لا يمكن ان يكون عوضا لجزئيات الكل لان العوض لا يمكن ان يكون عوضا لجزئيات الكل

واما ان كان حال الكل عند جزئيات الموضوع في يتبين بنفسه
بل يمكن ان يتبين ببيان ذلك البنية انما ان يكون بيا فاما ان
في كل واحد منها اليقين الحقيقي الذي نقصده فكيف يوقع ليس
يقينيا بل اليقين الحقيقي الذي نقصده واما ان يكون بيا فاما ان
فيجب اليقين الحقيقي في كل واحد منها فيجب ان يتبين في السبب
كما قلنا فيكون وجود السبب على الكل اولا واما ان كان السبب
في المنع على كل واحد من الجزئيات فاما ان يكون في المنع على كل واحد من الجزئيات
هو القياس عند ذلك لا استقواء واما ان يكون لا سبب
هناك البنية فيكون انما بنية بنفسه وذلك ما قد ابطال واما باستقواء
آخرو هذا انما يذهب بما توقف فقد بان ان ما سبب بنية
ثم انه الى موضوع فاما بنية بنفسه واما يتبين البنية بيا يقينيا
قد سمي واما الجزئية فانها غير استقواء وسنبين ذلك بعد الجزئية
مثل حكمنا ان الاستقواء حاصل للصورة في لا يمكن ان يكون هذا
ول ان لا يكون مما يقع بالاتفاق فحكم الذين ان من شأن استقواء
استعمال الصورة واما ان لا يكون له استعمال الصورة عوضا لجزئيات
فما نزل من بيان ان يكون له استعمال الصورة عوضا لجزئيات
افرضنا ان ان الاستقواء لا يمكن ان يكون صحيحا بل لا يكون
مستقواء والصورة واما ان لا يكون ان الاستقواء عوضا لجزئيات
ويتبين ذلك سبب الشك ان الكثير علم ان ذلك ليس اتفاقا فان

هذا هو الوجه في ان العوض لا يمكن ان يكون عوضا لجزئيات الكل
لان العوض لا يمكن ان يكون عوضا لجزئيات الكل لان العوض لا يمكن ان يكون عوضا لجزئيات الكل

والمنع

يتبين

نزل عن علم يكون

هذا هو الوجه في ان العوض لا يمكن ان يكون عوضا لجزئيات الكل
لان العوض لا يمكن ان يكون عوضا لجزئيات الكل لان العوض لا يمكن ان يكون عوضا لجزئيات الكل

فان الاتفاق لا يكون دائما او اكثر من ذلك شي يوجب التوقيف
طبعاً او لا يقع له يكون عند اختياره او علمه الجسم بما هو جسم لا يوجب
هذا المعنى فيوجبه التوقيف طبعاً اذا يقع له يكون عند اختياره او علمه
ان الجسم بما هو جسم لا يوجب هذا المعنى فيوجبه بقوة قريته فيكون
خاصته له او لغيره من غير دفع هذا النوع من البنية لغيره التوقيف
بالطبع او موعده مسددا للصغرة او القوة المسددة للصغرة اذا كانت
صحيحة وكان المنفعل مستقرا حصل الفعل وان الفعل يقع ان التوقيف
الذي في بلادنا سهل دائما للصغرة اذا كانت صحيحة فاذن فافهم
ان عظم الصغرة بوساطة الاوسط الذي هو القوة المسددة وهو السبب
حلت ما في القياس حدوث كل بيان انما هو بيان بوساطة
القياس الذي هو السبب الذي هو القوة المسددة
هي علمه لوجود الاكبر في الاوسط وان لم يكن علمه لغيره فاذن
بالسبب حصل لنا هذا النوع من البنية ايضا وقابل بالحق يقول فيقال
التجربة تفيد ان التوقيف على علمه بان التوقيف سهل للصغرة على وجه خلاف
في افادة افادة الاستواء اما ان يكون مستوفى اقسامه وان
لا يكون لا يقع غير الظن الاغلب والتجربة ليست كذلك ثم يورد
فيقول ما بال التجربة توقع في ان شيئا حكما تعينيا ثم لو تضمن ان
الاغلب هو السود وان فلا تترك على الحسن ان السود افضل بوجه
ذلك ان يقع اعتقاد بان كل ان السود فان لم يقع فلم صار
تكرر توقع وتكرر لا يقع بل وقع فافهم فقد افهمتم خطأ وكذا

فان الاتفاق لا يكون دائما او اكثر من ذلك شي يوجب التوقيف
طبعاً او لا يقع له يكون عند اختياره او علمه الجسم بما هو جسم لا يوجب
هذا المعنى فيوجبه التوقيف طبعاً اذا يقع له يكون عند اختياره او علمه
ان الجسم بما هو جسم لا يوجب هذا المعنى فيوجبه بقوة قريته فيكون
خاصته له او لغيره من غير دفع هذا النوع من البنية لغيره التوقيف
بالطبع او موعده مسددا للصغرة او القوة المسددة للصغرة اذا كانت
صحيحة وكان المنفعل مستقرا حصل الفعل وان الفعل يقع ان التوقيف
الذي في بلادنا سهل دائما للصغرة اذا كانت صحيحة فاذن فافهم
ان عظم الصغرة بوساطة الاوسط الذي هو القوة المسددة وهو السبب
حلت ما في القياس حدوث كل بيان انما هو بيان بوساطة
القياس الذي هو السبب الذي هو القوة المسددة
هي علمه لوجود الاكبر في الاوسط وان لم يكن علمه لغيره فاذن
بالسبب حصل لنا هذا النوع من البنية ايضا وقابل بالحق يقول فيقال
التجربة تفيد ان التوقيف على علمه بان التوقيف سهل للصغرة على وجه خلاف
في افادة افادة الاستواء اما ان يكون مستوفى اقسامه وان
لا يكون لا يقع غير الظن الاغلب والتجربة ليست كذلك ثم يورد
فيقول ما بال التجربة توقع في ان شيئا حكما تعينيا ثم لو تضمن ان
الاغلب هو السود وان فلا تترك على الحسن ان السود افضل بوجه
ذلك ان يقع اعتقاد بان كل ان السود فان لم يقع فلم صار
تكرر توقع وتكرر لا يقع بل وقع فافهم فقد افهمتم خطأ وكذا

فاذا افهمتم خطأ وكذا بافهمتم صارت التجربة غير متوقفة
بما هو صالح لان يكتب منها مبادر البرهان فتقول في
جواب ذلك ان التجربة ليست تفيد العلم بكثرة ما يتكرر
العلم فقط بل بآفة ان قياسه بقدرة كراهه ومع ذلك فليس
تفيد علمه كليا قياسيا مطلقا بل كليا بشرط وهو ان هذا الشيء
الذي يتكرر على الحسن يلزم طبعه في العلمية ان يتكرر الحسن بهما
واما ان يكون مانع فيكون كليا بهذا الشرط لا كليا مطلقا
اذا حصل من التجارب لا يحد الى سبب ثم تكرر مع حدوث امر اخر
علم ان سببا قد تكرر فلا يحد اما ان يكون ذلك الامر هو السبب
او المتعثران بالسبب او لا يكون فان لم يكن هو السبب او المتعثران
بالطبع بالسبب لم يكن حدوث الامر مع حصوله في الاكثر فيعلم
السبب او المتعثران بالسبب واعلم ان التجربة ليست تفيد العلم بالعلم
في علم هذا السبب والى هذا الحد اذا اخترت هذا العلم
الذي اعطيناه سهل عليك الجواب عن التثنية المذكورة فيقال
الناس السود في بلاد السودان وولدتهم السود وبالجملة فان
الولادة اذا اخذت من حيث هي ولادة عن ناس سوداوين
ناس في بلاد كذا صحت من التجربة واما ان اخذت من حيث
هي ولادة عن ناس فقط فخطبت التجربة متبينة باعتبار
الجزيئات المذكورة اذا التجربة كانت في ناس سوداوين

امرداهم

بالطبع

اعطيناكم

المطلوبون غير الناس المودع فلهذا فان التجربة كثيرا ما تعطل
اذا اخذنا ما يوضع كمالا لما كانت فتحة فكلنا ليس
وانما يوضع اليقين منها ما ان كان كمالا بغيره واخذنا منه ما
عليه بذاته فاما اذا اخذنا منه ما هو اعم منه او اخضع فان التجربة
لا تعيد اليقين ولا تقول ان التجربة انما هي الفلظ وانها
قوة لليقين وانما كيف والقياس اليقين لك بل تقول
لن كثير اما يوضع لنا اليقين عن التجربة فنطلب وجوبه
منها اليقين وهذا يكون اذا امتنا ان يكون هناك اخذنا
بالوضوح وذلك ان يكون اوصاف الشيء معلومة لنا
يوجد دائما وفي الاكثر امر لوجوده دائما ولم يوجد لم يكن ذلك
الامر فان كان ذلك عن وصف عام فالشيء بوصفه العام
لخاص فالوصف الخاص متعلق بالشيء وان كان ذلك
الوصف مساويا لشيء ايضا فوصفه الخاص المتعلق بالشيء
لكم وان كان يوصف خاص بالخاص في الطبيعة لا لشيء فذلك
الخاص الخاص عسى ان يكون هو الذي تكرر علينا في امتنا وانما يكون
عن الشيء عندنا فيكون ذلك مما يعدم المطلق ويجعلها كقيمة خاص
من كقيمة الشيء المطلق ويكون القول عن ذلك مغفلنا في التجربة
من جهة حكمنا فكل في ذلك وان كان لنا يقين بان شيئا
هو كذا فلا يكون لنا يقين بان كل ما يوصف بذلك الشيء انما هو ذلك

فيها

المواد

الامر

الامر فانما يوضع لا ينعى الامر يكون مستوفيا في بعض البعديا
مراج وحقا حقيدهم عدم فيها مزاج وحقا حقيده لا يسهل الضواء
بل يجب ان يكون الحكم التجربة عنده هو ان المستوفيا المتعارف
فلهذا المحسوس لا يولد الا بالظن فيسهل الضواء لا ينعى بقاوم
وكنت حال الزرورته انما هي التجربة فهذا هو الحق ومن قال غير هذا فلم يصف
او هو يصف التجربة لا يفرق بين ما هو انك فيه كثره ولا يفرق بين ما
وبين اليقين فان ههنا عقايد تشبه باليقين وليست باليقين
كانت التجربة مبهمة في الامور التي تحدث في الشرط الامر شرطنا
وذا حجبنا عنهما فقط فان كان قريب من التجربة يتبعه يقين كما
في غير الشرط شرطنا ولا شك في خبره ان يكون وقوع ذلك اليقين
ليس عن التجربة بما هي تجربة بل انما امر يلزم عنها بل عن السبب المبين في
يعقدها اهل اليقين وميزة في علوم غير المنطق في خبره ان يكون التجربة
وليس ذلك بعد المفهوم الذي هو القياس بل بعد فقط فالفرق بين
المحسوس والمستوفى في التجربة المحسوس يعقدها رايها كقيمة البعد وهذا
يعقدها والفرق بين المستوفى والمجرب ان المستوفى لا يوجب
بالشرط المذكور **فصل** في بيان كيفية كون الاخص من لا يتبع
الاخص ما بانته الفرق بين الاجناس والمجرب وبين الصور والصور
فان قيل ان كل شكل اشكال فليس له الحيوان كيف يكون سبب كون الانسان
جسمه ما عدا عينه من ذلك فانه ما لم يكن الانسان جسمه لم يكن حيوانا

الامر فانما يوضع لا ينعى الامر يكون مستوفيا في بعض البعديا
مراج وحقا حقيدهم عدم فيها مزاج وحقا حقيده لا يسهل الضواء
بل يجب ان يكون الحكم التجربة عنده هو ان المستوفيا المتعارف
فلهذا المحسوس لا يولد الا بالظن فيسهل الضواء لا ينعى بقاوم
وكنت حال الزرورته انما هي التجربة فهذا هو الحق ومن قال غير هذا فلم يصف
او هو يصف التجربة لا يفرق بين ما هو انك فيه كثره ولا يفرق بين ما
وبين اليقين فان ههنا عقايد تشبه باليقين وليست باليقين
كانت التجربة مبهمة في الامور التي تحدث في الشرط الامر شرطنا
وذا حجبنا عنهما فقط فان كان قريب من التجربة يتبعه يقين كما
في غير الشرط شرطنا ولا شك في خبره ان يكون وقوع ذلك اليقين
ليس عن التجربة بما هي تجربة بل انما امر يلزم عنها بل عن السبب المبين في
يعقدها اهل اليقين وميزة في علوم غير المنطق في خبره ان يكون التجربة
وليس ذلك بعد المفهوم الذي هو القياس بل بعد فقط فالفرق بين
المحسوس والمستوفى في التجربة المحسوس يعقدها رايها كقيمة البعد وهذا
يعقدها والفرق بين المستوفى والمجرب ان المستوفى لا يوجب
بالشرط المذكور **فصل** في بيان كيفية كون الاخص من لا يتبع
الاخص ما بانته الفرق بين الاجناس والمجرب وبين الصور والصور
فان قيل ان كل شكل اشكال فليس له الحيوان كيف يكون سبب كون الانسان
جسمه ما عدا عينه من ذلك فانه ما لم يكن الانسان جسمه لم يكن حيوانا

او كيف يكون سببا لكون الاشياء حساسا واما لم يكن الاشياء
حساسا لم يكن حيوانا لان الحية والحس سببا لوجود الحيوان فلما لم يوجد
لم يوجد ما يتعلق به ووجدوا اذا كان من الجسم ينفع الى من انفسه
اليد
بجودها لا واحد منهما حيوان فكيف يحل الجسم على الحيوان فيكون كالحل الواحد
على الاثنين وكذلك كيف يحل التنفس على الحيوان فيكون كالحل الواحد
الاثنين فنقول ان هذا كله محال اذ هو قسما الجسم الذي هو مادة والطبيس
وجنس الحس والناطق الذي هو صورة او جزء والذرة هو فضل
لما من ذلك ان ما كان من هذه المادة او الصورة فلا يحل البتة الا ان
وسلى بذاتها واحدة بل كما في هذه العلل حدودا وسلى على النور فينبغي بعد
فنقول ان اذا اخذنا الجسم جوهرا او طول او عرض او عمق من جهة واحدة هذا بشرط
ان لا تتعرض لشيء آخر البتة والا فوجب له ان يكون حية لوجوده منسوبة بهذه
القطار فقط بطريقه كيف كانت ولو مع الف من متوهم في حية
تلك الجوهرة وصورة وكان سببا وفيها ان قطار او كبح بالقطار ثلثه
على ما هي الجسم وبها لطا اى مجتمعات يكون بعد لم يكون مجتمعا جوهرا او قطار
ثلثه ويكون تلك المجتمعات مجتمعات هناك مجتمعات وانفرد
بوتيرة ذلك الجوهرا ان يكون تلك الجوهرة متم بالقطار ثم حقت
تلك المعانة فاجابة مع الشئ الذي قدمه كان هذا المافوقه الجسم الذي
هو الجنس فاجسم بالحق الاول اذ هو جوهرا الجوهرا المركب من الجسم الصورة
الى بعد الجوهرة الى مع المادة فليس محمول لان تلك الجوهرة ليست بجوهرا

ذی

ذی طول و عرض و عمق فقط واما هذا فانه محمول على كل مجتمع من
وصورة واحدة كانت الف وفيها الا قطار الثلثة فهو اذن
محمول على المجتمع من الطبيس الى اى كالمادة و هو النفس لان مجله
ذلك جوهرا وله اجتماع من معاني كثيرة فان تلك المجمل موجودة
لا في موضوعه وتلك المجمل جسم لانها جوهرا له طول و عرض و عمق
وكل فان الطول ان اذا اخذ حيوانا بشرطه لا يكون في حيوانيته
الا جسميته واخذنا وحس كان لا يبعد له يكون مادة وله يكون
ما بعد ذلك فاجابة فرما كان مادة للاث وموضوعا
وصورة النفس الناطقة وان اخذ بشرطه يكون حيوانا بالحق
الذرة يكون الجسم جنسا واما معناه ذلك الطول على سبيل تجرير
وغير ذلك من الصور ولو كان النطق او فضل يقابل النطق غير
مستقر من لحنه شئ منها او وضو على الجوز له وجودا اى ذلك كان
في بوتيرة ذلك هناك مجتمعا بالضرورة قوة تقديره وحس كونه ضرورة
فلا ضرورة ان لا يكون غير ما او يكون كان حيوانا على الجنس
وكل فان الطول في الحس الناطق فان اخذ الحس مجتمعا او
حس بشرطه لا يكون زيادة اخر لم يكن فضلا بل كان جزءا من
الاشياء لان تلك كان الحيوان غير محمول عليه وان اخذ صفا او شيئا
محمولا وفيه مود او الصورة او الشرط كانت بعد لم يكون مجتمعا
كان فضلا وكان الحيوان محمولا عليه فاذن اى من اخذته مما يشك

هذا هو المقصود من قوله تعالى
والله اعلم بالصواب

هذا هو المقصود من قوله تعالى
والله اعلم بالصواب

المادة في حقيقة ما دية فوجدته قد تكرر انقسامه الفصول الاربعة
كان في انما فيه ومنه كان جنسا وان اخذت من جنس جنس الفصل
وقعت به الخ وفتحة لا دخل شي في كونها من جنس الجنس وكان
خارجا لم يكن جنسا بل مادة وان اوجبت لها تمام الخ في كل
فيه ما يمكن ان يكون من جنس المادة ان كانت في الاشارة الى ذلك
الخ لا تتوقف لا ذلك كان جنسا فان كان لا يتوقف لا يكون رتبة
تكون مادة وباشرة لا يكون رتبة يكون نوعا وان لا تتوقف
لذلك بل تجزئ يكون كل واحد من الرتبة وانما وافق في جنس

هذا هو المقصود من قوله تعالى
والله اعلم بالصواب

مركبا فاما في مادة
يعرض فيه هذه الاستبالات على النحو الذي ذكرناه قبل الفصل
في نفسه وانما في الوجود فلا يكون فيه شيء يتميز من جنس شيء هو مادة
واذا قررنا هذا فلفظ المقصود الاول فنقول انما يوجد في الجنس
قبل الحيوانية في بعض وجوه التقدم اذا اخذت الجسمية عن المادة
لا عن الجنس ولكن انما يوجد في الجنس قبل الحيوانية ان كان الجنس
لا يحل عليه لا عن جنس عليه انما الجسمية في تجزئ في منع متضمنة لكل
بالفعل في مقرون بهل من وجوب ان يتبين الا قطار التلثة فان لا يوجد في
الذو من جنس الحيوان الا وقد تضمن الحيوانية بالفعل بعد ان كان تجزئ في
في نفسه متضمنة انما لا يكون في الحيوانية جزاء من وجود ذلك الجنس في الفصل

هذا هو المقصود من قوله تعالى
والله اعلم بالصواب

هذا هو المقصود من قوله تعالى
والله اعلم بالصواب

هذا هو المقصود من قوله تعالى
والله اعلم بالصواب

المادة في حقيقة ما دية فوجدته قد تكرر انقسامه الفصول الاربعة
كان في انما فيه ومنه كان جنسا وان اخذت من جنس جنس الفصل
وقعت به الخ وفتحة لا دخل شي في كونها من جنس الجنس وكان
خارجا لم يكن جنسا بل مادة وان اوجبت لها تمام الخ في كل
فيه ما يمكن ان يكون من جنس المادة ان كانت في الاشارة الى ذلك
الخ لا تتوقف لا ذلك كان جنسا فان كان لا يتوقف لا يكون رتبة
تكون مادة وباشرة لا يكون رتبة يكون نوعا وان لا تتوقف
لذلك بل تجزئ يكون كل واحد من الرتبة وانما وافق في جنس

هذا هو المقصود من قوله تعالى
والله اعلم بالصواب

هذا هو المقصود من قوله تعالى
والله اعلم بالصواب

هذا هو المقصود من قوله تعالى
والله اعلم بالصواب

هذا هو المقصود من قوله تعالى
والله اعلم بالصواب

هذا هو المقصود من قوله تعالى
والله اعلم بالصواب

والعلم - ٢

٢٠٠

هذا هو المقصد من هذه المقالة
والله اعلم بالصواب

فقدنا في هذه المقالة المقصد من هذه المقالة
والله اعلم بالصواب

الطبيعية

هذا هو المقصد من هذه المقالة
والله اعلم بالصواب

هذا هو المقصد من هذه المقالة
والله اعلم بالصواب

هذا هو المقصد من هذه المقالة
والله اعلم بالصواب

هذا هو المقصد من هذه المقالة
والله اعلم بالصواب

اذ كانت احوالها

بذلك القدر

لن نتحقق هذه الأصول في هذا الموضع فان قال قائل ما قد قلناه
من ان الحق الجلي اوف عند الطبيعة لا زال ولم يعرف كجيب شيء فهو
نفسه وبقيا من الحق اوف فيبقى له لا معنى لتوكل ان بقياس الحق
اوف فان الشيء انما يصير موزوناً بجاذبه و حاله ان كان بالفعل او
لا يكون انما هو ذو عقل واما الطبيعة لا تصدق لنظام الفكر على سبيل الاستحالة
فيكون اوف عند ما تصدق لنظام الفكر فان اعتبرنا المعرفة
الحقيقية فالطبيعة الجينية لا تكون موزونة بذاتها الا بالقوة والاعمال
فانما تعرف اذ اخرجت بالفعل وانما يكون موزونة بذاتها بالقوة
بالقوة على التي التي تميز بين موزونة بالفعل ولا يتكسر احدان الطبيعة
الجينية اوف عند القول فان الطرق البرمانية تأخذ مما هو اوف
عند القول الى ما هو اوف عند الطبيعة على ما يصح بالمعلم الاول في
ابداً وتغير الطبيعة وتكون نفعه هناك ونفعه الاخر في **فصل**
في البرهان مبدأ البرهان في علم وجوده فيبقى مبدأ البرهان
كجيب العلم مطلقاً وبقى مبدأ البرهان كجيب علم ما هو مبدأ البرهان
كجيب العلم مطلقاً هو مقدمة غير ذات وسط على ان يطلق اي
ليس من شأنه ان يتعلق بمبدأ شبيهة لمرادها الى موضوعها
ايها باواسطها فيكون مقدرة اوفر اقدم منها وقبلها
وهذا البرهان كجيب علم ما يكون بين كجيب في وسطه فنعرض كجيب العلم
في ذلك وضعه ولا يكون له في مرتبة في ذلك العلم وسطاً بل ان
العلم لا يحصل الا في العلم
لان الوسط من علم او فلا يشغل
البيان بل يتداخل العلوم
التي في ذاتها لا يكون
بل ان العلم في العلم
لان العلم في العلم
لان العلم في العلم
لان العلم في العلم

على طرق التركيب المركبات فتكون قد ابتدأنا بما هو اقدم
والطبع كذا ولن كان ذلك مما خصصنا به نظرنا اوف عندنا
فليس هو دأبنا اوف عندنا فان ليس كل بسيط اوف عندنا من
المركب فان كان هذا البسيط النفع لنا في موزونة هذا المركب المختص
اوف عندنا من المركب فيكون قد سلكنا سبيلاً بريئاً لا يلحقنا
اللبس في سببنا فيبحث هذا البسيط اوف عند الطبيعة او المركب
فاما البسيط الى اي اجزاء من المركبات فيجب ان يكون هي
لاجل المركبات فان المادة لاجل الصورة والجزء لاجل الكل
فيجب ان يكون المركبات اوف عند الطبيعة لانها هي الغاية
فذلك البسيط هذا هو الاصح والاكيب لن يكون ان اجزاء هذا
منها اوف من الاخر في حيث انها اجزاء بل الى سائر في الموزونة
عند الطبيعة لان يتغير بعضها خصوصية زائدة على افرعها وانما
ان هي على كل انواعها والغايات فليت باجاء المعقول
فقد بينا ان يكون هي اوف و اقدم مما عند الطبيعة المعقولة
انها لها بذات فتكون البنية منها بريئاً كجيب مما هو اقدم عند
الطبع و اوف عند الطبع موزوناً او اشدها وانما ان ابتدأنا من
المركبات سلكنا الى البسيط او ابتدأنا من الجزئيات سلكنا
الى الحقيقات بالانسان فيكون مستدلين غير مبرهنين فيكون
قد اتفق ان كان الاوف عند ما هو الاوف عند الطبيعة فيجب

لن نتحقق

هذا هو الاوف عند الطبيعة
لانها هي الغاية
فذلك البسيط هذا هو الاصح
منها اوف من الاخر في حيث
عند الطبيعة لان يتغير بعضها
ان هي على كل انواعها
فقد بينا ان يكون هي اوف
انها لها بذات فتكون البنية
الطبع و اوف عند الطبع موزوناً
المركبات سلكنا الى البسيط
الى الحقيقات بالانسان فيكون

لانها هي الغاية
فذلك البسيط هذا هو الاصح
منها اوف من الاخر في حيث
عند الطبيعة لان يتغير بعضها
ان هي على كل انواعها
فقد بينا ان يكون هي اوف
انها لها بذات فتكون البنية
الطبع و اوف عند الطبع موزوناً
المركبات سلكنا الى البسيط
الى الحقيقات بالانسان فيكون

افتتاح در بعد مذاجر

مجله ۳۰

مقبول ۱۲

میں

يعني صورة الاولى اقصاها بالنسبة الى البعض
بسبب اختلاف الامور الاربع الى اقل قدر
اصل الفظة او بعد الفظة باعتبار
التأثير في الفظة فاستبان انظر
من الاراء الثالث استبان انظر
التوقف في الحكم بآثار التبرير والتوقف
الرابع من المعنى في فطرته من
العوارض في حكمه والى
يعني في بعض هذه الموضع

أكثر ما جرت العادة به هناك
يستعمل مخلوطا غير ممزوج

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم
مفتاحاً لكل خير
والعلم الذي هو
مفتاح لكل خير
والعلم الذي هو
مفتاح لكل خير

عزیز میرزا بنان ذکر فرمائے اللہ علیہ
السلام

البرهان سبب محذور البرهان فيجب ان يكون تصديقا بها
 وليس كقياسا لم يكون مقصدا قين محذور البرهان كلها او بعضها
 انما ليس محذور فقط بل ان يكون تصديقا بها الكواويل
 من تصديقا بالنتيجة وكذا يبين ان النتيجة ليس المقابل بالتحقق
 فقط بل بالصدق وانما وجب ذلك لان اذا كان شئ حلة
 شئ في شئ فبشرط ان فيه فيجب ان يكون ذلك المحذور في العلة
 المدور اكثر اذ كان من اجل يحصل في الآخر فانما اذا كان في شئ
 لكن حسب ابعدها سبب ان فيجب ان في سبب اولي بان فيجب
 اكثر كالمولود والمولود ليس يجب ان يكون في شئين
 ان احداهما اولي بالآخر فلو نقص في الآخر او في الحقيقة في العلة
 لا في الحقيقة في الآخر اولي بالسواوية ما يشاؤك في نفس السواوية
 اذ هو سواوية فيكون الآخر ازيد بيا فبشرط ان يكون الشئ انما يكون
 اولي بالصدق اذ كان الآخر اولي بالصدق فتحاط الشئ في الكتاب
 بل قد يكون ان كان اولي بكذا اذ كانا في طبعه سواء لكن احدهما
 لا في نفسه ولا في الآخر بعد اذ اصدققت النفس بامر من كليهما
 في صدقت باحد الامرين قبل وبالاخر بعد كانت النفس تصدق
 باحدهما متقدمة اليه نفسه وبالاخر غير متقدمة اليه نفسه بل متقدمة الى
 الاول فكان التصديق الاول اشد بهذا المعنى وان تشوشك هذا
 الفضل فدره فلكا كثير جدور فيه واعلم ان لا سمع ما قيل في التعليم

حيث قيل ما قيل فيجب ان الشئ الذي ياخذ وهو مقبول من حيث لم
 ان كان اخذ ما كما هو المعلوم عند المتعلم فانما يصنعها وصنعها اصل
 موضوع الحق الموضوع لا ان يطلق لكها عند ذلك المتعلم فقط فانما
 لم اخذ من حيث ليس له فيه بعينه علم وانما هو احد امرين حيث هو
 على اخذ فانما يصنعها في علة مدورة وكان هذا هو الفرق المدور
 في التعليم الاول بين المصداورة وبين الاصل الموضوع وذلك في
 المصداورة هي ما كان مقابلها لظن المتعلم وهذا هو الذي ياخذ
 ان الشئ وهو مبرهان ويستعمل من حيث لم يتبين علموا ان الاصل
 الموضوع هو الذي يتبين بالاولي تامل وان المصداورة ما يتبين
 بالاولي تامل كان الاصل الموضوع هو الذي يحق المتعلم حقيقة اذا
 فكر الى فكر ان المصداورة هو ما لا سبيل الى ذلك امر الام
 كنت فان الذي يتبين بالاولي تامل ان يكون التامل هو ان يستكشف
 مفهوم اللفظ في سبيل التبين وهو لم يكون الشئ حقه لم يعلم ثم يرب
 عنه المتعلم وتبينه لنتيجة من العلة عن مفهوم اللفظ وانما ان يكون
 التامل هو ان يستكشف في مجال القول في صدق لانه فبشرط ان يكون
 للتصور فليس انما يعرف في القسم الذي هو الاصل الموضوع فقط بل
 قد يقع ايضا في الاصل الحقيقي فانما يربها في سبيلها وفلفت
 في انكست فيحتاج الى ان يتبين المقصود فانما التامل للتصديق
 في التصديق فيقول لا يتبعه ان لا توسط فيكون هذا ان يستكشف هو

بمقابلتها من غير تصديق

كذا

حيث قيل

موضع

انما العلم الاوسط في موضوع يسوئ على المتعلم او كما في شبه ان
 يكون المطالب والمسائل القليلة والاساطير موضوعات فافا
 كان لك مسائل كثيرة من المسائل الهندسية في الهندسة التي يظن
 بها المتعلم با و في تامل من جهة الوصول الموضوع و هذا في بر الوصول
 الموضوع هي المقدسات المحولة في الهندسة التي من جهة لم يبين
 في صناعة التي اذا كان المتعلم قد قبلها و فلهذا لم يكن فلهذا لم يعلم
 و قد بان ان يرا من ذلك صدق والمصادرة **ما كان** **كذلك** **كذلك**
 المتعلم ليس يظن ما يراه المتعلم ظن مقابلا ولم يظن شيئا **والمتعلم** **بالمثل**
 فيه ان يكون عند المتعلم ظن مقابلا بل **الاشبه** ان يكون المصادرة
 اي ما تكلف المتعلم لتعلمه وان لم يظن **كان** من المبدأ او كان من
 المسائل في ذلك العلم بعينه المسائل التي يبين بعد التفتيش **بشيء**
 و قد مقدس فيكون المبدأ الواحد الذي ليس **فيها** **بشيء** **بشيء** **بشيء**
 بالاعتبار والمصادرة باعتبار **قد يكون** **مثل** **ذلك** **الاشبه** **بشيء**
 المبدأ والعصاة بل في مبدؤ لبعض **من** **الاشبه** **بشيء** **بشيء** **بشيء**
 يبين في الصناعة فيقال **لذلك** **المبدأ** **المصادرة** **وبما** **كان** **كان**
 ما وضع في كتاب الهندسة من **من** **هو** **التقاء** **خطين** **في** **جهة** **التقاء**
 عن قاطعتين **مصادرة** **اذا** **كان** **اللاوسط** **لا يكون** **هناك** **الاسن**
 جهة صناعة الهندسة **بين** **ظن** **ان** **الوصول** **الموضوع** **يكون**
 كونه في الهندسة ان الخطوط الخارج من المركز الى المحيط متساوية
 الدائرة

فان

هذا العلم الاوسط في موضوع يسوئ على المتعلم او كما في شبه ان يكون المطالب والمسائل القليلة والاساطير موضوعات فافا كان لك مسائل كثيرة من المسائل الهندسية في الهندسة التي يظن بها المتعلم با و في تامل من جهة الوصول الموضوع و هذا في بر الوصول الموضوع هي المقدسات المحولة في الهندسة التي من جهة لم يبين في صناعة التي اذا كان المتعلم قد قبلها و فلهذا لم يكن فلهذا لم يعلم و قد بان ان يرا من ذلك صدق والمصادرة ما كان كذلك كذلك كذلك بالاعتبار والمصادرة باعتبار قد يكون مثل ذلك الاشبه بشيء بشيء بشيء بشيء المبدأ والعصاة بل في مبدؤ لبعض من الاشبه بشيء بشيء بشيء بشيء يبين في الصناعة فيقال لذلك المبدأ المصادرة وبما كان كان ما وضع في كتاب الهندسة من من هو التقاء خطين في جهة التقاء عن قاطعتين مصادرة اذا كان اللاوسط لا يكون هناك الاسن جهة صناعة الهندسة بين ظن ان الوصول الموضوع يكون كونه في الهندسة ان الخطوط الخارج من المركز الى المحيط متساوية الدائرة

فان هذا قد يشكرك قليلا ولا يشكرك للمساوية لو اريد متساوية ثم يكون
 هذا الاشكال مما يقع بهما با و في تامل قال وذلك بفرض يعرف
 به المتعلم ذلك فيقيد **ويعبر** **ان** **هذا** **الخط** **لو** **قال** **ان** **تقيد** **هذه** **الخط**
 على سبيل التقدير قد يتفق فيه بالفرجار **كان** **له** **منه** **و** **اما** **سبيل**
 التصديق فكيف يمكن ذلك فانه اذا سمع المتعلم ان الدائرة **شيء** **بها**
 شكل خطوط مركزها **وسكن** **وقد** **لم** **يكن** **لم** **منع** **دائرة** **وخطوط** **مركزه**
 لاكن **فيكون** **و** **منع** **دائرة** **ليست** **دائرة** **لذلك** **لا** **يكن** **ان** **يكن** **في** **بعض**
 وضع الدائرة **و** **يكون** **هذا** **بين** **الزوم** **من** **فرض** **الدائرة** **بل** **التركيب**
 ان يشك عليه **هوانه** **بل** **هذا** **المسعى** **دائرة** **له** **وجود** **المسعى** **وجود** **ان**
 يقع الى ان اشكل عليه حال هذه الخطوط بعد ان سمع هذا الدائرة **فرض**
 لها **وجود** **ان** **الفرجار** **كيف** **يجمع** **الاشبه** **بشيء** **بشيء** **بشيء** **بشيء**
 فرجار على **لذلك** **في** **هذه** **الخطوط** **من** **الخط** **فكيف** **يكن** **ان** **يل** **بفرجار**
 من في خطي او حتى **الاشبه** **ان** **خطوط** **قد** **دوة** **هي** **متساوية** **وكيف** **يكن**
 من ذلك **من** **الخطوط** **على** **الاشبه** **لذلك** **الاشبه** **بشيء** **بشيء** **بشيء** **بشيء**
 المتعلم في وجود الدائرة **شك** **ذلك** **بفرجار** **تقيد** **ان** **يكون**
 الدائرة **لم** **يكن** **وقد** **لم** **يكن** **شك** **ذلك** **لم** **يكن** **كان** **متساوية** **بشيء** **بشيء**
 في ذلك بعد **لم** **يكن** **في** **الدائرة** **وانتفع** **بالفرجار** **على** **سبيل** **التقيد** **عن**
 التقيد **فستجد** **متساوية** **بشيء** **بشيء** **بشيء** **بشيء** **بشيء** **بشيء** **بشيء**
 المساوية لمعاد واحد متساوية **تقيد** **لم** **يكن** **خطوط** **في** **بعض**

بالدائرة هو
بالدائرة

لعمركم ذلك سبيل التقييد بالجله فان سبيل التقييد بالتمييز العلم
عن غير المعارف بل الحق هو انه انما صارت هذه المقدرة اصلا
موضوعة لان وجود الدائرة غير متين بنفسه فوجب الى بيان فوق
التيه الواقع بالفرجار فان سبيل المتعلم مدار اصلا موضوعة لكل
التيه ينمى ما سمع من العلم الاول علما اعتبره على كل ما يؤخذ وتكلف قبولها
من غير بيان وهو يحتاج الى بيان ويقع المتعلم على تصديقته فحصل
موضوعة بالقياس الى ذلك المتعلم الذي ظن ان بالقياس الى غيره فاما
ان اخذه وهو لا يظن ما يقينه المتعلم او يظن خلاف ذلك فهو مضاد
والمتبادرة هو ما يقابل ظن المتعلم اما بالسبب بان لا يظن والتضاد
بان يظن غيره وذلك حين ياخذ هذا الذكر يحتاج الى بيان اخذ
من غير بيان ومما عظمهم في امرنا اصل الموضوع ما سمع انه جعله احدى
الاهل وسطره وجوابه ان معناه اولا وسطره في نفسه ليس كذلك بل معناه
الاهل وسطره ذلك العلم سواء كان له وسطره على آخره اهل يمكن وان
يتخلى في العلوم له وسط واعلم ان المقدرات البرهانية التي هي مطالب
لحقائق كنهية المادة والذرات
كلية ضرورية انما هي في مواد واجبة ضرورية المتطلبات البرهانية
اشتمالها على مواد معتقضة ضرورية وهي المتطلبات البرهانية التي هي مطالب
لحقائق كنهية المادة وهو ذلك الذي قد ذكر
يا برون ليس برهانية من المتطلبات هي تلك الجدليات غير البرهانية
والقول بينهما ان مقدرة الحق البرهانية يشبه بالاهل وتكون من
امور ضرورية الا ان يكون الخطا اعملا فيكون القياس عليه حكما

وَأَمَّا الْقَدَسُ

निर्वाह-विभाग-२५५

والا القياس كما ليس منها فاما يكون في ضرورياتها
مقتضيات الضروريات فذلك يكون في الضروريات
ومنه ينتج منها نتائج كما ذكرنا في الكل اذا اخذت بكونها
المقدمة منها مضادة للمقدمة البرمانية والنتيجة منها مضادة للنتيجة
البرمانية اذا اخذت في هذه السورة واما المقدمة المتعطية اليه
فانما تشبه بالمشهوره ولا يكون مشهوره عند التعقب ولا يجب ان لا
لم يكن ضروريه وانما كانت مشهوره وانما كانت متعقبات
وكما استدلنا ان يكون مخالط لانا وان كانت صادقة فهي خلاف
المشهور فان كثيرا من المشهورات كاذب وكثير من الاشياء هي شبهة
المشهوره والاشياء الى القياسات الجديدة شبهة الحق والباطل الى القياسات
البرمانية فالعقود البرمانية هو ما ليس بحق في الجدل بما ليس مشهور
والمخالط البرمانية يقع سهون القياس وقديقع العقول المتعقبات
وقديقع مشهوره او اداة نفس المقالة الثانية من الفن الخامس من
المجلد الاول في المنطق وهي عشرة فصول الاول في معرفة مبادئ
البرهان وكيفية وفروقاتها الثانية في الخجرات الذاتية الى
تشرط البرهان الثالث في كون المقدمات البرمانية كليات في
منها الاولى وتعيم القول في الذات الرابع في النوع من الانواع الخامس
في تحقيق ضرورية مقدمات البرهان والسادس في
موضوعات العلوم ومبادئها ومسائلها واثبات مبادئها

لحم البقرة

لن یبرهن بمبادی اولی و کما فی وضو ان هر کس شے یقین بر بیان
فوضو نه یقین قائلوا لن یبرهن بذه المبادی و کیون البرهان ههنا علیها یجوز
بعض قیرون هذا المبدأ انک المبدأ و انک بهذا لا یسئل
الدور فیه انهم خطوا و وضعهم لن البرهان موجود و وضعهم الی
کثر شے برمانا معلوم و تخصصوا عن ذایب المبادی و المقدرات
و غیر الزمانیه و کما الی این خط و المقدرة المذمومة الی الی این
و هی لن هر علم اعتما یقع بالبرهان و انما العلم ان یتكون علم او یكون سیر
باطل بل الحق لن یقین العلم یكون کثر شے جبره او ان یكون شے معلوم
و المعلوم انما معلوم بذاته او معلوم بر بیان و یس کثر شے بقوله فانه
یستلزم ان کثر شے جبره لم یکن قولنا کثر شے قبول معلوم و لا کثر شے معلوم
سیر بیان فانه لو کان کثر شے معلوم بر بیان نکات کثر بر بیان معلوم بر بیان
و هذا یمتنع ان الاشياء ما یعلم بذاته و لو تم القیاس علی هذا التعلیق
لم یستلزم ان کثر شے و کیف یكون کثر شے بر بیان و قد علمت ان
البرهان یكون غیر متوسط بین حدین و لا یکن بر بیان یكون بین
کلا الشیین من المتوسطات متوسطات بعد ما بین الطرفين
الاولین ایضا و لا بد من کثر شے ترتیب عددی کان قسما یا او
غیر قسما نه من قیود و اخذ لا فرق اذا کان مثلا بین ربع و ثلث متوسط
بما ینایة لزوم حیث ان احد هاتین یكون بین کلا الشیین من المتوسطات
متوسطات بعد ما بین الطرفين فانه لا ینایة له فیکون بعض

محمود والى بنين مرتباً مثل الكواكب الى اخره ومف ان هذه
 المقدمات وان كانت تدنس الى غير النهاية فنظر
 واحد مما لا نهاية له من جانب جابر الى معلوم انه ليس منه وبين
 جابره واسطه فيكون اذن بعض المقدمات التي في الوسط لا واسطه
 وهو من مبادئ البرهان لانه وضع لم يكن علم واسطه فيكون بعض
 ما هو مبدأ البرهان غير معلوم بعض فبين اذن انه ليس كل علم
 سبباً وان بعض ما يعلم على حد ذاته بلا واسطه فيكون عند النهاية
 في التخليص فيكون هو ما يخرج جابره المبدأ الذي ينتهي اليه مقدمات
 البرهان فلا يكون ايضا ما ظهر من مقدمات البرهان ما كان
 يكون بلا نهاية او توقف في كل برهان عند اصل موضوعه بلا أساس
 متناهي الى ان ذلك ينتهي الى بين نفسه بلا واسطه اما الذين ظنوا
 انهم خلصوا عن الشبهة بانه يجعل البرهان متناهي الى اواخره
 بعضنا بعض فقد نزع طريقهم في التعليم الاول فيقبل ان البتية بالدور
 ليس هي ان القدره بين ذلك في ثلث احد هذه ان بيان الدور
 موجب لم يكون شيئاً من كل واحد منها اكثر تقدماً واعرف من
 الآخر وكل واحد منها استنداً من الآخر فيكون وجهين مثل
 يكون احدهما بالقياس الى الثاني والاخر بالقياس الى الطبقة فيكون
 ما هو اعرف عندنا من غير عندنا الطبقة ويكون ما هو استند
 ما هو استنداً من غير عندنا واسطه عند الطبقة فان هذا يمكن ان يكون

الاعرف

الاعرف فيما يتعلق بالبتية الدور في الشئين جميعاً من جهة واحدة
 بالقياس الى الثاني وحده او بالقياس الى الثاني والطبقة معاً فلا
 من لم يكون ما هو عند مقدمته في قياس ما هو اعرف عندنا من النتيجة
 ثم قد يكون مع الاعرف اقدم بالطبع وقد لا يكون كذلك يكون
 ما هو اعرف عندنا متناهي عند الطبقة في ثلث الاستدلال في نفسه
 فاذا كان كذلك حصل الشئ الواحد بعينه اعرف عندنا من شئ واحد من
 من بعينه وهذا يستحيل جداً والنتيجة لم المبرهن بالدور يكون
 بالحققة مصداقاً على الحكم الاول وذلك لانه اذا كان بين
 مقدمته بمقدمته ثم كانت تلك المقدمه بين نفسها بالمقدمه الاولى
 او ثلثين بمقدمته او مقدمات من بالمقدمه الاولى سواء كانت
 تلك المقدمات وتلك الاساط واحد او كثيرة اي كثيرة كانت
 فانها تمام بين الشئ بما توقف بيان بيان الشئ فيكون انما
 بين الشئ ببيان الشئ نفسه وهذا لان القول بان الشئ
 موجود لا يقتضي فيه المثال بين لم يوضع ومنها بيان كمية
 البتية وبين لم ياتي ان الشئ موجود وان الشئ موجود فقط وان
 يزاد فان كان لا يقبل ان الشئ موجود فلا يقبل ايضا ان الشئ
 موجود وان الشئ موجود ولا يقبل ان الشئ موجود وان الشئ
 موجود فلا يقبل البتية بالادور والنتيجة انه قد تبين في القول بالقياس
 الاول لم البتية بالدور كيف يكون وفي اي شكل يكون فانه لا بد

لن يقع في حدودا قلها ثلثة ولن يكون بعضها منعك بعض
 مساويا له والاتفاق مثل هذه البراهين قليل وكيف يمكن
 ان يتحقق لن يكون الجواب ان لا يكون البراهين كلها هذه الشرطية
 بين بعضها بعض بالضرورة هذه البراهين كثيرة جدا
 لا يتحقق في جميعها ان يكون حدودها منعك فان لم يتحقق هذا
 بعضها لا يتحقق بالضرورة نعم ما قيل ان هذا يعالجون الداء بالجرى
 منه فانهم لما ارادوا ان يخلصوا امرئ لزوم ان لا يبرئ من اوله ومن
 ذهاب سبب سبب البرهان الى غير النهاية فمعلوم سبب البرهان فمعلوم
 في ان سبب البرهان لا يمكن ان يبرئ من اوله الى ان يخلصوا امرئ
 القصة ولا يعلم بها شيء لان بيان الدور لا يخلص من الداء فمعلوم
 وان الدور نفسه فموجب الى غير النهاية ولكن في موضوعات متناهية
 الحدود فلا يمكن تخلص امرئ من الداء المبطلة للغير والمخلصوا امرئ الداء
 الى غير النهاية ولما كانت مقدمات البرهان تفيد العلم بالغير لا تفيد
 ولا يمكن ان يكون معلوم ذلك العلم كمال اخر غير ما علم به فمعلوم ان
 يكون مقدمات البرهان ايضا غير ممكنة التوصل الى علم به وهذا المعنى
 الى تنحى ضرورة فمعلوم الوجه انه عليها في الضرور وكان اوانا
 ذلك في بعض ما سلف فتقول بالضرورة ان ان يتحقق كسب الوجه
 انطلق بالشرط وهذا هو الشئ الذي لا يمكن ان يفرض معدوما
 وقت ذلك ان كانت اوانا ان يتحقق كسب وجوده في عدمه في
 واما ان كان العلم بالعلم هو العلم بالعلم
 لان العلم بالعلم هو العلم بالعلم

الشرطية

وهو

واما ان كان العلم بالعلم هو العلم بالعلم
 لان العلم بالعلم هو العلم بالعلم

ولا يجوز قاعده بالضرورة ونسكت فائدة هذه الجملية من الضروريات
 ممكنة للكل من الموضوع وفي كل وقت وبهذا يفارق الاقسام
 ان لا يكون الضرورة متعلقة بشرط وقت كائين لا في شرطه ومنع
 او جعل مثل قولك ان لم يكن بالضرورة ان وقتا وبعض الشيء
 ورتبه بالضرورة ويورق في الربيع بالضرورة وتقوم حسب ان هذا القسم
 هو الذي قبل ان التمسك بالضرورة ما دام لم يتسلسل ليس كل هذا
 قسم عليه وان كان يقع عليه شرط ذلك القسم كما يقع في سائر الاقسام
 السالفه وذلك ان هذا القسم له وقت ضروري لا يمكن ان يكون فيه
 الضرر قبل ان يكون وقت ضروري لضرورة الشرط وهو نفس الشرط
 وهو نفس صانع كل وقت وهذا القسم وقته ضروري وهو لا
 موجود بشرط وجوده فقط بل على الاطلاق وهو في ذلك الوقت
 لا يمكن ان يكون وليس انكشاف التوهم وقت انكشافه كقولك
 قعوده ولا يحتاج الى ان يكون الكلام في هذا ان المقدار الذي قلناه وضع
 والقسم الرابع لا يدخل في نتائج النتائج البرهانية الضرورية بل ان كان
 من مواد ممكنة اكثرية صلت لنتيجة نتائج الممكنة اكثرية وامام سائر الاقسام
 فثبت على البرهان ان كانت محتملة لا تميزه وسنقتل اذا بعد
 ولكن كل واحد في نفسه مثل نفسه وانما صحت ان يدعى في البرهان انها
 متصلا ان يفيد المعين وانما صلت لان يفيد المعين لان كل واحد
 منها في من الجهة التي صار بها ضروريا متصلا بالغير فاما لغيره

من النتيجة

من النتيجة متصلا بالغير وكذا اذا قلنا ان كتاب القياس ان كل
 جرت بالضرورة عينها بالضرورة ان كل ما يوصف بانتهج كيف وصف
 بجسم دائما بالضرورة او وصف به وقتا ما او بالوجود والغير الضروري
 موصوف كل وقت ودائما بانتهج وان لم يوصف بانتهج وانما
 هذا الكتاب فاذا قلنا كل جرت بالضرورة فاذا موصوف بانتهج
 بت لا دائما بل متى من هذا وهو ليس كل ما يوصف بانتهج فاذا لم
 موصوف بانتهج فاذا موصوف بانتهج وان لم يكن ما دام موجودا
 لان المحركات الضرورية انما اجناس مفضل وعوض
 ذاتية لازمة ولزوم هذه بالضرورة في هذه الجملية فانه ليس اذا
 شيء ما يوصف بانتهج ليجب ليجب ليجب ليجب ليجب ليجب ليجب ليجب ليجب ليجب
 ما دام موصوف بانتهج النوع فاذا زال فان مدة يزول لا في كثير من
 فغير يزول لا في ما الجنس فربما زال مثلا اذا استحالة ان يفيض فصار
 شغلا او المحل فصار شيئا لا طم انزال من النوع وجب ان يكون
 اللون وزال المحل والعظم معا لم يزول كما اذا استحالة الاسود فصار
 اصغر ابيض بطل من النوع ولم يبطل محل الجنس وان المقدار
 البرهانية قيل فيها انها يجب ان يكون كلية فليبين كيف يكون
 المتوكل على الكل في المقدمات البرهانية فمتوكل انما في كتاب القياس
 فانما كان المتوكل على الكل بمعنى انه ليس شيء من الاشياء الموصوفة
 بالموضوع كجسم مثلا او المحل كجسم مثلا فمتوكل انما كان المتوكل

عينها ليركبا بوصف بانتهج بالضرورة

الكمال موجباً ومسلوباً عنهما ان كان القول الكلي سائلباً ولا يمكن
 هناك قول ثمان وهو ان الوجوب والسلب يكونان في كل زمان
 بشرط جـ
 بل في المطلقات لقد كان يجوز ان يكون المحمول موجوداً في كل زمان
 من الموضوعات بالموضوع وقتاً ما ولا يوجد وقتاً ما واما ههنا
 المحمول على الكلي معناه ان كل واحد مما هو وصف بالموضوع في كل زمان
 يدصف به لا في كل زمان مطلقاً فانه موصوف بالمحمول او موصوف
 المحمول وذلك لان هذه المقدمات كليات ضرورية والنحو بطلان
 بشيئين اما بان يثبت ان من الموضوع واحد ليس حكمه بالمحمول موجوداً
 كما كتبت في الماضي لانه ليس كل ان كانت ايقني ان من الموضوع
 بالموضوع ما هو في زمان ما ليس بوصف بالمحمول كالقبلي لانه لا يوصف
 به لم فمذا ان يبطل ان كون المحمول على الكلي ضرورياً فان قال قائل
 انكم اخذتم الضروريات التي بمنح ما دام الموضوع موصوف من قبل
 المطلقات في كتاب القياس وكانت هناك كليات مطلقة
 وكانت كليتها لا يبطل بالكل الواقع من جهة الزمان فالجواب انما
 كنا نأخذ بالمطلقات بان نرفع عنها جهة الضرورة وههنا اثبتنا لها
 جهة الضرورة في المحمول وصيحت كلاً بخلها مطلقاً فمما كان يقول ان الضرورة
 ما دام الموضوع موصوف بما وصف به مطلقاً من جهة اشتراط هذه الضرورة
 بالفعل بل مطلقاً من جهة امكان اشتراط هذه الضرورة فيه وان كان
 الضرورة الحقيقية ان المقدمه الى اذا اشتراط فيها الضرورة

لا يمكن

لا يمكن ان لا يشترط الامن هذه الجهة في مطلقه اذا حلت من هذه الشرا
 والجهات وافرقت بعيداً بين امكان اشتراط شي وحين اشتراط
 بالفعل فهنا اذا اشتراطت الضرورة انتقلت باللفظ عن
 في الزمان كان وهناك اذا لم يشترط الضرورة بل كانت القضية
 مطلقه بالشرط بالفعل فلم ينتقل باللفظ عن الحكم زماناً او جرداً
 وكان لا يشترط دوام الحمل للموضوع لو اشتراط هناك اشتراط
 الضرورة فكان بالضرورة ما دام موضوعاً بالموضوع فلم يوجد
 في بعض زمان التصافيه بامكان القول مطلقاً ولنعتبر عن
 هذا من جهة اخرى فنقول ان الذي يعتبر فيه الموصوفات في الزمان
 زماناً ههنا هو في الزمان كان يعتبر فيه الامر ان هناك فمما كان
 انما كان يعتبر ذلك ما بين حدى المطلق على الاطلاق وههنا ذات
 الابيض وذا اللون بمفرق للبصر فيعتبر حال الحمل عند ذات
 الموضوع من حيث ذاته وهناك يعتبر ذلك في شرط الموضوع
 وهو ما دام ذات الموضوع موصوفاً بصفة انه ابيض وهناك
 لا يمكن اشتراط هذا بل كان انما يكون مطلقاً لانه ليس بوصف
 لذات الموضوع وانما بل في وقت التصافيه بانه كذا فكان
 ليس كل موصوف بانه ابيض فهو في لون مفرق للبصر
 بالضرورة ثم
 موجود الذات بل ما دام موصوفاً بانه ابيض فكان في لون
 مفرق للبصر لا الحمل في كل وقت على ذات الموضوع بانه

بالضرورة ثم

کوی الحولۃ البریانیہ کچر لیکھ کون
غریبہ لکھن سبادی الشرف علیہ السلام

زمانی اوقلم

عبر المتون بطريق ماهر

26

سیدان معروضین لشاد و اہل الکائناتین و کرم

[illegible]

ان من جهة المامية الى الوجود حيث ذكرنا
 حيث انه يكون عارضا في كسب الوجود فلا
 يحسن ان يأخذ في كسب الموجود وان
 فتح اخذه فمحمدا كسب ما بينه وجملة
 الامثلة شأنها كذلك كسب
 سادى
 ان اعطى عدم الفوقية فان

خطان سترانی

البراهين والى يؤخذ عدة من جنس صنوع المسئلة كان
 الجنس اعلم من موضوع الصنعة لم يستعمل في الصنعة في الوجود العام
 بل خصصت بموضوع الصنعة فيكون الصنعة المستعمل في الطبيعة
 كصنعة من جهة النظر في ما يكون طبيعيا والمناسبة في المقدار
 مقدار في الوجود ومناسبة عددية تجعل بحيث يدخل في عدة موضوع
 الصنعة والماضي عن موضوع الصنعة فلا يتغير ولا يتغير
 ولا يتغير في حيث هو خارج لئلا كان خارجا عن موضوع المسئلة
 وليس خارجا عن موضوع الصنعة فلا يؤخذ هذه موضوع المسئلة
 بل علة موضوعها واعلم منه ان لا بد من ان يؤخذ موضوع الصنعة
 في عدة اخرى لا بد من ان يدخل في البرهان فان القول في قولنا
 في هذا الموضوع نفس روح العلم في الموضوع فكيف يؤخذ في عدة
 موضوعات اخرى لا بد من ان يدخل في البرهان فان القول في قولنا
 في هذا الموضوع نفس روح العلم في الموضوع فكيف يؤخذ في عدة

والذاتي ويصح العارض المأخوذ في حده الموصوفه او ما يتصوره
ما قيل في جاتيل ما مع اخض واشد تحقها فيعني ما يعرض لشيء
ويصح عليه لذاته ولما هو لا يصلح اذ لا يصلح منه ولا يصلح امر اخض منه
ويصح ليعمل في هذا المنع في التعديل الاول فقد تضمن شرط الاوليه
فذلك من غير استثناء وشرط ان لا يكون له فيكون اوليه او
لم يبق في ذلك من غير ان يكون في ذلك من غير ان يكون في ذلك
هو الذي لما هو هو والسبب في ذلك ان لم يبق في ذلك من غير ان يكون في ذلك
الذي في ذلك من غير ان يكون في ذلك من غير ان يكون في ذلك
من خواص الذات فيكون المحل ان سبب الذات انما البياض
فقد لا تسمى كسب وبه هذه الاعراض الذاتية ما هو ضروري
مثل قوة الفعول الذاتيه ومنه ما هو غير ضروري مثل الفعول
بالفعل الذاتيه وقد يقع من عدول بعض الناس عن المحل في هذا
الباب لمؤلفه ان يكون ان المحولات في البراهين لا تكون البتة
ان من المقومات لانه لما جرت العادة عليه في تمامه الكتاب
ايضا فخرج بان سمي المقوم ذاتيا وان يثبت هناك من الذاتي لا المقوم
فمن ان الذات في كتاب البرهان ذاتي بعينه وهو العلة قال
ليس كل علة فان الفاعل والغاية لا يصلح لهما محل احدهما وسط
برهان بل المادة وما يجرى في المادة وهو الجس او الصورة وما يجرى
في المادة وهو الفضل والزم محولات المطالب ايضا في هذه
الاشياء

باعتبارها

باعتبارها وانما يكون المقدم الكبير ذاتيا اذا كان محليا
ذاتيا بمحله المقوم للموضوع وقال الحد الاوسط يكون ذاتيا كمالا
الطرفين بمحله المقوم وحين سمع قسمة الذاتي لم يعلم ان الذاتي في
كل القسمين المستعملين هو المحل بل حسب انه المأخوذ في الحد
ان القسمية بهذا ان من الذاتيات ما هو محمول مأخوذ في حد
موضوع ومنه ما هو موضوع مأخوذ في حد المحل ليس ان ذلك المحل
يكون ذاتيا للموضوع بل الموضوع وقد اريد بعض المتأخرين
الى المؤخر كانت عبارة هذا الاصل اقرب الى طبعه فتقول عليه
في المنطق فافهم جميع هذا فان لم يردوم هذا المنهج ان قال كل محمول
هو ذاتي لم يوافق في المقوم وان لا منه لخاصة التي تقع النوع
كله في كل وقت وان الخاصية تمامه تمنع مغايرته وان يكون
المثلث المتساوي الساقين ذاتيا وتبين متساويين عند
القاعدة ففصل له لخاصة وان يكون كل مثلث ذاتيا
لخاصتين ففصل له لخاصة وان هذه مقومات لموضوعها ومنه
ذلك فيجعل الحد الاوسط علة موجبة لا كبرية يكون البرهان برهنا
ويعرف ان ذلك كثيرا ما يكون مساويا ويعترف ان كل مقوم
علة وان المحل ليس بمقوم فيكون الاكبر المحل ليس مقوما بل لازما
فقد تم ذاتيا بمحله المقوم ومنع ان يكون لازما غير مقوم
من ذلك فان المقدم يكون ذاتيا ومحله ليس بذاته بمحله المقوم

كل من هو

من كل شيء

ويعترف لمالك كما يكون لا زاعن العلة وانما لا يفارقه
وايضا فانه مع قوله ذلك يعترف بمثل المساوئ واما
لما تمثين لمكان متواليا مثل المثلث فلا يكون المثلث
مقوما لان المقوم علة والشئ لا يكون لنفسه علة ومعلوم
ان بسبيل الخوض لان كل مقوم متقدم والمقدم لا يكون متاخر
من نفس ما هو عليه متقدم ويعترف انه ليس كذلك وانما
فهو علة بل كذا لا يكون مع المعية متواليا ولا فرسخ المعية غير مقوم
المجول في الاكبر لانه اذا متواليا وسط ولان ان وسط في البرهان
متقدم علة لوجود الاكبر عنده مطلقا فهو مقوم بالوسط واما كما كان غير مقوم
فهو اذا فهو اقل من المقوم فاما كما كان متواليا فهو اقل من المقوم
بالفرض
وانت تعلم ان جميع المطالب في علم الهندسة والعدد مطلب عن
المور لا زنة ليست متقدمة بوجه فانك لا تجد فيها قبا سا طلب
محول جنسي او فضل والعجب من ذلك الاول المتشبه بالاول ان يكون
العلية الفاعلية وسطا ثم انه في الجدل ضرب لكل متوسط قيام الارض
في الوسط في اثبات الكسوف وذلك في الحقيقة علة فاعلية الكسوف
يؤخذ في حد الكسوف والخوفه تؤخذ في حد من الطبيات وكثير من ان
الفاعل الفاعلية يؤخذ في الحد ووالبراهين كما يتك بيان
من بعد والعجب ان خزانة جبل الاوسط ذاتيا لظهوره في هذه
ان الذات هو المقوم عنده ان الحد الاكبر ذاتا للوسط وكيف

يكون

يكون الاوسط مقوما متقدما لما يتقدم بعينه متاخر والعجب الاخر ان
المثال الذي اوردوه هو قيام الارض في الوسط وذلك علة لا تخاف
الضوء وهو مقوم لا يتقدم به وعارض خاصي للحد الذي هو الحد الاوسط
لا مقوم له ولا يتغيره كما ياتي من الحد وان مناسب للبرهان فيكون
ان كل برهان يكل الى الحد كان المقوم هو الحد الاوسط وان صغر
لك ان كان فاما يكون ذلك بين الاوسط والاكبر فان التعاكس
الظاهر ان التوالم الارض بينه وبين الشمس واقامت الارض
بينه وبين الشمس او رتبة فلهذا يستلزم ان يكون الوسط في حد المقوم
علة لكنه معلول له بل ان وسط والاكبر كل واحد منهما لا يتقدم لهما علم
حد المطلوب الذي هو الكسوف وهو عرض ذاتي من الارض الى
الشمس وليس شيئا متواليا فيكون ذاتيا بالحد الذي هو المقوم وهذا
الطبيات انما يوضح لهم من شينين احدهما بسبب ما جرت به العادة
من استعمال لفظ الذات في كتاب ابينا جرجي ولم يعلموا ان الذات
والغرض من ان الكسوف هو ما قيل في كتاب تبليهم
الذات فيهم ان البرهان ان اذا جعلوه من الذاتيات المقوم اذ كان
الذات المقوم يتبين عندهم انه انشرف والبرهان ايضا بالحقيقة ان شرفه ان شرفه
فيكون هو ان يجب ان يكون مقومات البرهان من ان شرفه
كما لو قال قائل ايضا انه لا يجب ان يكون برهان على سالك لانه
فليس لا يجب ان يكون برهان على الامور الطبيعية والتعاليم بل انما
او قولها انها

يعبر عنهم

والمراد بالذات ان كتاب البرهان
الارض والسموات والارض والسموات

ابن قوجي

يناسب البرهان لا شرف من الامور وهو الام لا اله الا اله فانه لو كان
 لا شرف في هذا الباب مدخل وكان المدخل ليس على سبيل
 المناسبة والقصد بل الشرف الآخر وكان يجب ان يعتبر هذا في
 المبدأ فيجب ان يعتبر في هذا المسائل فيكون انما يجب في المقدرات
 ان يكون ذاتية الخواص لا تنبع من الموقوم الغائز بل شرف اذ كانت
 فمقتضى ما علم الا الهى شرفه كغيره ليس هذا واما ما قيل ان يجب ان
 الرجل العلمى الى حد شرفه له ذاشرف وان ذاشرف الى الموقوم
 نفس الامر فنحن عن اشكال هؤلاء الخارجين ولنذكر الى غرضنا في
 تحقيق الاوضاع الذاتية فنقول انما كانت هذه الاوضاع ذاتية لانها
 خاصة بذات الشيء او كغيره ذات الشيء فلا تنبع منها ذات الشيء او كغيره
 ذاتها على الامثلة مثل انما كانت كون الزوايا اثلاث مساوية
 للقائمين والما كجيب المقابلة اذ كان الموضوع لا ينفك عنه او على مقابلة
 كجيب المضادة او كجيب العدم الذي يقابلها في الموضوعات مثل الخط فانه
 لا ينفك عن استقامته او انحنائه والعدد عن زوجيته او فردية والاشياء عن
 مرجعية او سالبة فانه اذا اجتمع في هذه الواض ان كان الموضوع لا ينفك
 عنها باحد الوجهين المذكورين وكانت ليست لغير الموضوع حسنة
 كانت مناسبة لذاته فلو كان الموضوع لا ينفك عنها ولكن يوجد غير
 من الاشياء غريبة عن ذاته او جنبه مثل المواد الغريبة لما كانت
 ذاتية لم يوجد اذ كانت لا تتعلق بذاته بما يتصوره ولا ذات الشيء يتصور

ولنفرد

الاشياء من حيث هي
 او على ما هي
 في انفسها
 او على ما هي
 في انفسها

لا ينفك
 ولا بذات

بها لو كان الموضوع لا ينفك عنها لانه ما ينفك عنها بل انما سلب قطعاً كذا الموضوع
 بها فاما اذ كانت من الامور الالهية للموضوع التي تقتضيها ذاتها
 واختصت بحسب ذاته مطلقاً او على التقابل صارت تستحق ان
 تسمى اوضاعاً ذاتية ونقول ان الاشياء الموجودة في موضوع موضوع
 للصفات كانت انما في موضوع على ما يلزم الى وجودها لم يكون
 فيه اي ان ينفك عن ذلك الموضوع لذاته ولانه ما هو هو واما الوازم
 الموجود في كذا كانت بهذه الصفة فانها وان كانت لازمة في
 خارجة عن الموضوع انما هي آثار المطلوب وكيفية العلم
 من تلك الآثار اذ تلك الآثار انما توجد في الموضوع وهي توجد خارجة
 عنه فان اخذت من حيث هي فمقتضى الموضوع صارت ذاتية
 غائبة وذاتية الموضوع واعلم ان الواض الذاتية لا تجعل مطلوبات في
 مسائل الصناعات البرمانية وذلك لانها ان اخذت من حيث هي
 بموضوع الصناعات حالت بتلك غايتها وانما يمكن ان يخص
 اذ كانت مناسبة لموضوع او كغيره كالجيب فيكون
 العام للعام والخاص بالخاص وعالم يكون مستوعباً للبرهان وان
 مطلقاً فليس وجود الموضوع الصناعات من حيث هي للموضوع
 الصناعات اذ قد يوجد في غير ذلك يكون النظر فيها من حيث النظر
 المحققين بل الصناعات ثم العلوم اما خبرية او كلية والعلم الخبري
 انما هو خبري لانه يوضح موضوع من الموضوعات ويبحث عما
 يوضح له من جهة ما هو ذلك الموضوع فان لم يفعل لك لم يكن

لا يقتضيها المقارنة ولا في الموضوع

السبب

من الموضوعات
 من الموضوعات

لذلك لم يكن

موضوعاً

العلم الجزئي في نيات برخل كل علم في كل علم وصار النظر ليس في
موضوع مخصوص بل في الموجود المطلق فكان العلم الجزئي علما كلياً
ولم يكن العلوم قسماً شال هذا العلم الحسب جعل علماً كلياً
لأنه جعل له موضوعاً كلياً وهو العدد فقط صاحب فيما يروض للعدد
من جهة ما هو عدد فلو كان الحسب ينظر في العدد ايضاً من جهة
ما هو كم او كان الناظر في العدد ينظر في المقدار من جهة ما هو
كم لكان الموضوع لهما كم لا العدد والمقدار فإذا كان ينظر في
العدد من جهة ما هو مقدراً او ذو مقدار فيكون نظره في عارض
المقدار من حيث هو مقدار واذا كان له ايضاً حين ينظر في
من جهة ما هو عدد ان ينظر فيما يروض للعدد من حيث هو عدد وكان
الحسب قد صار علماً واحداً ولكن ان كان هذا ينظر في المقدار من
جهة ما يقارن بهذا الحركة فيكون له ان ينظر في الشيء من جهة ما له
حركة فلم يتبين علم من علم او كان صاحب العدد ينظر في العدد من
جهة ما هو موجود وكان له ان ينظر فيما يروض للموجود من حيث
هو موجود فكان الحسب لا يفارق الفلسفة الاولى فكل ما كان
موضوع صناعة ما فرقة وليكن الطب ادرا وليكن بدن الا
وطب عارض غريب ليس ثلاث من جهة ما هو ان
مثلاً كالمواد المطلق والحركة المطلقة فان السواد لا يشترط من جهة
ما هو جسم مركب تركيباً ما والحركة من جهة ما هو جسم طبيعي وكان له

له ينظر

له ينظر فيما يروض للجسم المركب من حيث هو جسم مركب او من
حيث هو جسم كان الطب هو عين العلم الطبيعي الكلي ولم يكن
هو علماً جزئياً فكان يكون ايضاً ينظر في ذلك من جهة ما كان يكون
كل واحد منها العلم الطبيعي وتجربة في العلم ان كان يجعل السواد
مخصصاً بالاشياء ليس ان يجعله سواداً بالاشياء بل سواداً هو كمال
مع تلك الحال لا يشترط ان يكون تخصيص نسبة فقط بل تخصيص
لامر خاص لذلك الخاص تخصصت النسبة فبين ان الامر من
الجزء لا ينظر فيما علم من البراءات وان اتفق ان ينتج
شيء مثل هذا علم ما وان كان من مقدرات صدقة فانما
يكون بياناً في سبيل العوض لان في مثل هذا القياس ما ان
يكون الا وسطاً غريباً او اكبر فان كان الا وسطاً اذ غريباً هذا
الموضوع فيكون مناسباً لموضوع آخر او للعلم الكلي فيكون البر
بالاشياء من صناعة اخرى ويكون من هذه الصناعة بطريق اخر
وان كان الا وسطاً مناسباً لكل عمل الاكبر عليه لا يكون لانه
هو بل الاكبر الجول هو غريب منه ومن جهة الاكبر لكان الاكبر مناسباً
ولا يكون ايضاً لا جعل شيء داخل معه فيكون من حق الا وسط
لم يكون بينه وبين الاكبر اوسط آخر قد شرت وانفذت النتيجة
لا من وجهها الذي يتبين برهين لم تؤخذ في بيانها مقدمة بلية
بنفسها ولا مقدمة برهين امرها على انها مبدأ للعلم والعمل موضوع

فقد يحصل من ذلك يتيقن مطلق ولا يتيقن لازم من حصول شئ
فقد يكون اليقين بياناً حقيقياً بل بالعرض قد يظن بمفهوم ان السبب
في ان لا يستعمل في البراهين وسط من عرض غريب وان كان
لزاماً انه لا يكون علمه فانه لا يظن الطرف الاكبر فلا يكون البرهان
برهاناً لم وليس الاخرى ذلك فان هذا النظر الذي نحن فيه ليس
كذلك برهان ان لم يكن شيء برهاناً لم يظن فيه هذا الكتاب
وصارح قديماً خارجاً عن القياسات التي في هذا الكتاب
فصار ذلك جديداً ومختلفاً عما اورد في ذلك فان لم يكن القياس
بان ينتج شيئاً صادقاً من مقدمات معاداة مأخوذة من حيث
هي معاداة جديداً ولا مخالفاً ولا شيئاً حقيقياً يتيقن في فن آخر
من الفنون الخارجية عن البرهان وهو قسم التصانيع القياسية
من هذه المنه بل في هذا الكتاب يستعمل في بيان البرهان المطلق الواقع
على ما يعطى اليقين بالآلة فقط وعلى ما يعطيه مع الآلة التي يكون
العارض التوحيب الذي ليس معلوماً لا يحصل القياس خارجاً عن
الذات في كتاب البرهان ولا يوجب له ان يكون رقيقاً كمن يتوهم
لقول من يقول ان ما لا يورث له علم لا يكون رقيقاً بل يوجب ان يكون
لرقيقين بالبرهان بل اورد اذ لا سبب لوجوده فليعتبر في ما في
السبب في طلب العلم اذ هو فاقد للشئ الذي يطلبه العلم وهو اليقين
بالبرهان في جده بل يجب ان يعلم ان العلم في تنزيهه هذا العارض

ما هو

ما هو مفهوم كلام الحكمي الاول لمن فهمه وهو انه هذا العارض اذا
وسطا كان الاكبر اما مساوياً او اعم منه فليكن كان الاكبر
كان اعم من اعم من موضوع هذه الصناعة وذلك لان ما ياتي
شيئاً يقع خارج موضوع الصناعة وهو واقع خارجاً فضلاً
عما هو اعم منه واذا كان كذلك لم يكن الاكبر من الاعراض الذاتية بوجه
من الوجوه فان كان الاكبر عرضاً ذاتياً وكان الاوسط عرضاً غريباً
اعلم منه دل كما تدل العلامات التي هي اعم وجوداً على ما قيل في الفن
المقدم ويكون مثل هذا اليقين بياناً لشيء وقع حتماً فاما يقع حتماً
على سبيل العرض **فصل** في كون المقدمات البرهانية كلية في فن
الاولى ويتم التول في الذات وقد كان المتوهم في الكل في كتاب
القياس متولاً على كل واحد ولم يكن في كل زمان وكان المتوهم
على الكل في كتاب البرهان متولاً على كل واحد وفي كل زمان يكون
في الموضوع بالشرط المذكور قد يختلف في كتاب البرهان المتوهم
من المتوهم على الكل في كتاب الحكمي فان الحكمي في كتاب البرهان هو المتوهم
على كل واحد في كل زمان واذا كان كذلك فليكن كلياً باجماع شرطه
وكذا واحد من نوع الذات قد يتيقن اكد وقد يتيقن غير اكد فاذا
اشتهر على كل واحد من موضوع مثل الجنس والفصل والعرض والادام
فانما يكون اولياً له اذ كان لا يحل اولا على شئ اعم منه في كل
بتوسط ذلك الشئ عليه فانا اذا قلنا كل انسان جسم فان

امثلة

لاکھوں ہر

وحدیہ

کانہ

فہواذی

المثلث ح ر

لحم

الاولية في هذا الموضع

الاولى

قد مناه ٢٢

<http://fb.com/ranajabirabbas>

انها واما القسم الثاني فهو من العوارض الخاصة بالجنس
التي لا تقسم ولا يحتاج ان يصير الجنس نوعا ما متينا فبينما
يقول مثل ذلك العارض مثل لم الجسم لا يحتاج في ان يكون
متحركا او ساكنا الى ان يصير اوله حيوانا او انساويا ولا يحتاج
في ان يكون متحركا الى ان يصير اوله حيوانا بل انما نقدر قلنا
في كيفية اوله كل صنف من الذائيات والاسماء فرق بين ان ي
مقدرة اوله بين ان يوق مقدرة مجموعها اولى لان المقدمة الاولى
هي التي لا يحتاج ان يكون بين موضوعها ومجموعها واسطة في التقدير
واما الذائيات فيكون ما يحتاج في ذلك وساطة فالجمل انما يكون
كلها في كتاب البرهان اذا كان مع كونه مقولا في المحرر كل
زمان اولها وما كان من العوارض الذاتية ليس خاص بالجنس
الذو وجود له ذاتا لنفسه بان كان جنسه في ذاته حده ولكن
ذلك العارض ذاتي للجنس بان نفسه في ذاته حده وقد يكون
اجناس العوارض الذاتية للموضوع مثل ان نزوج الزوج كانه
عرض ذاته اولى للعدد وكذا جنسه وهو الزوج وقد يكون ذاتيا
للموضوع ولكن جنسه مثل ان جنس الزوج وهو المنقسم ليس
ذاتيا للعدد لانه يوجد المتأدير ولكنه ذاتي للجنس العدد وهو الزوج
وكما كان عرضا ذاتيا للموضوع من الجوهر لم يكن جنسه ذاتيا
لذلك الموضوع فيجب له يكون ذاتي ذاتي الجنس الموضوع مثل

فان قيل ان
الذاتية هي التي
لا تقسم ولا
تحتاج الى
موضوع

يختص

م

ذلك العارض

ذاتية

وكذلك

بما

او ما يقوم مقامه

لجوده فقد لا يكون ذاتيا

لجنس الموضوع

م

بجانب الموضوع

م

التساوي

التساوي والتوافق العوارض اقسام للجنس واجناسها ليست اقسام
ذاتية واجناس النعم بل رجا وقعت في الحكم فقد عرفت ان
الخاصة وبغير الخاصي مما اشترنا لك اليه اشارة ما هو سهل لك في ذلك
لعمري من المحولات الاولى المتوهم لهداية ما هي خاصة كالحدود
وكيف الفصل كالمس للحيوان ومنها ما هي غير خاصة وان
كانت اوله كالمس وبعض الفصول مثل المنقسم بمس وبين
للزوج والناطق كانت عند من يري الناطق مشتركة كاللغات
والملك والجنس اولى غير خاص المدة اولى خاص اما المحولات
التي هي عوارض ذاتية فمهما اوله خاصة كمال نروا بالثلاث
للمس ومنها اوله غير خاصة مثل كون الزاويتين اللتين من
جهة واحدة مساويتين لثلاثتين فانه اولى لخط الواقع على خطين المتغير
زاويتين المتباينتين متساويتين ولخط الواقع على خطين المتغير
الزاويتين في رجب كالدائرة المتباينة ولكن ليس بخاص لانهما هما وهذا الخط
وان كان واحدا بالذات فهو شأن بالخط وانه متساويان
صعب عليك تصور هذه الاشياء فخذ بدلها الخط الواقع على
الخطين المتباينين زاويتين جهة واحدة متساويتين والآخر المتباين
ايها المتباينتين كالمس المتباينتين متساويتين ولا تقبل قول
من يظن ان جنس الفصل اولى لم يكن جنسا اولى لخاصة النوع فهو
اولى للنوع وعلى انهم انما قالوا هذا الفصل المساوية واعلم انه

الخاص

زاوية جهة واحدة

بيان عدم اشتراط الاول في النسبة

قد يكون البرهان اولاً على ما ليس على اولى فان الاوسط اذا كان
 لا يتصور به غير واحد من اقسامه على ما عليه البرهان فان لا يكون
 الاوسط في القياس على ما عليه البرهان فان لا يكون
 هو على الاوسط ولا يكون البرهان عليه اولى برهان لكن على ثانياً
 الاوسط برهان فان وقد يتصور الامران جميعاً كما برهان على التثنية
 المتشعبة كون زواياها التثنية متساوية لقائمتين وهذا حيث
 يكون الاوسط مساوياً للاوسط مساوياً كان الاكبر مساوياً للاوسط كما
 في هذا المثال او لم يكن ليس في ما هو الاوسط على ما قلنا في
 الاوضاع الذاتية قد يكون خاصة للموضوع مثل مساواة الزوايا
 التثنية لقائمتين فان ذاتي التثنية ومساوئها قد يكون غير
 خاص وذاتياً وذلك مثل الزوج فان عرض ذاتي لغروب الفرد
 في الزوج ولكن غير خاص اما ان غير خاص لغروبها وانما ذاتي
 فلان العدد وهو جنس موضوعه يوفقه في هذه والعرض الذاتي
 الخاص قد يكون مساوياً وقد يكون انقص من التثنية على ان يطلق
 واما المساواة فتش مساواة الزوايا التثنية لقائمتين فان مساوياً
 التثنية واما الانقص فتش الزوج للعدد واما العرض الخاص فيكون
 اما الخاص على ان يطلق مثل ما شئت به قبل واما انقص من ويشمل
 المساواة فان من الاوضاع الذاتية للعدد لان جنس العدد يوفقه
 في هذه وهو الكمال ولكنه انقص من العدد من وجهه لانه يوجد في بعض
 العدد واما منه من وجهه لانه يوجد في بعض العدد كما قلنا دبر وكان

هذا هو البرهان الاول
 وهو البرهان الثاني
 وهو البرهان الثالث
 وهو البرهان الرابع
 وهو البرهان الخامس

واعلم من وجهه
 فانها

منها

من الاوضاع هذه الطبيعة وكان متقابلاً فان يقسم موضوعه
 كالعدد ومنها وانواع اخرى كالخط والعدد والزمان واما اثبت ذلك
 ومن موضوعات الاوضاع الذاتية ما هي بالتحقيق النوع او الجنس
 متوسط او عالية مثل ان كانت الاوضاع الذاتية ومثل الحيوان والجم
 والكم فان كل واحد منها اوضاع ذاتية على ما قلنا ومنها ما يشبه
 اجناساً وانواعاً وليست هي المعاني التي هي في كثرة ولكن كجائز
 وهي لوازم غير داخلية فتميزها ان شيئاً الاخذ في المتولات وهي
 مثل الوجود والوعدة واما شبيهها من جهة ذاتية وتوض
 لها عوارض ذاتية بحيث عنها فيما بعد الطبيعة مثل القوة والفضل
 والعلة والمحل والواجب والممكن وقد يكون ايضا لامور انقص من
 الواضحة والوجود كالاوضاع لهما هذا ونحوه فنقول قد كنا قد بينا ان
 المساواة والامساواة عرضان ذاتيان للعدد كما كنا بينا انهما
 غير خاصين بالعدد ثم كل عدد فان ان يكون مساوياً او غير مساوياً
 العدد اليها قيمة مستوفاة وايضا فان العدد ينقسم الى الزوج والفرد
 قيمة مستوفاة وكل من القيمة العدد الى المساواة وغير المساواة لقيمة
 او قيمة لان ما ليس بعدد ولا تحت العدد ينقسم الى مثل الخط والسطح
 والجم والزمان وايضا جنس العدد ينقسم الى كل كمال المساواة
 او غير مساواة فان القيمة الاولى بها جنس العدد واما القيمة الى
 الزوج والفرد فهي للعدد قيمة اولية بالقياس الى جميع ما ليس بعدد

الذاتية

الاجناس

لها

والا كساح والاطائر وانما افاض فان كل واحد منها وان كان
 اوليا النوع ما فلا يكون خاصا به وانما ان يكون بعضها اوليا خاصا
 وبعضها اوليا غير خاص مثل قولنا كل حيوان اما ضاحك وانما
 غير ضاحك فالضاحك اولي خاص وغير الضاحك اولي
 غير خاص ونقول ان السبب ان لم يقل ان الزوج والنود عارضا
 للعدد وليسا بنوعان او فصيلين متميزين بظاهر وهو ان النوع من العدد
 يعرف بميلوه وهو كمال حقيقة وما هيته يعرف باسم الزوج والنود
 الزوج والنود لا ينفذان بل ينقسم بقسما ويدين فيكون نوعيته وهو
 لا يتغير لم يكون بقيا له ان لم يقسم بقسما ويدين وعارضا للزوج والنود
 لا يما ان يكون كل منهما خاصا من ذلك النوع من العدد او فصيلين
 او فصيل خاصا او يكون نفس النوع وقد علم نفس ذلك النوع فكيف
 يمكن ان يكون عارضا لازما وكيف يمكن ان يكون فصيلا خاصا له وقد
 توجد الزوجية للنوع آخر والنودية وكيف يكون جنسا او فصيلين
 من الذاتيات في الالفاظ وقد يجوز لمن فهم معناها ومنه ذلك العدد
 ولا يفهم اوله وكانت الذاتيات لا تميز عن كل وقت بل انما
 لا يمكن ان يرفع معناها عما هي ذاتي له مثل من العدد فانه لا يمكن
 ان يعقل ما العدد ويجهل ان الاربعة عدو حتى يتاخر وليست بان
 العلم الا ان يكون من العدد موهوما ولا يكون احضرا في الذوات
 من الاربعة ونحن قد علمنا من الزوج والنود فاذا احضرنا

فيما قيل من

اولي من قسمين

فيما قيل من

معناه

ومن عدد ما مثل الف وخمسائة يمكن لم تشك فلا ندري
 في اول هذه انه زوج او فرد حتى نستبين ونسائل حال انقسام
 بنصفين ومقابلته بنوع فكل واحد فان كان عددا ما نعرف ذلك
 فيه بسرعة او كان في اول الاربعة مثل الاربعة والتميز فانا انما
 نحكم بسرعة انه زوج لا اجل انه ذاتي للاربعة والتميز يمكن
 لانه قليل فيلوح لنا انه ينصف عن قريب ولو كان لا يلوح ذلك
 لكان يتوقف الى ان نستبين فاذن ليس بيان كون الزوج
 لذاته بل لظهور عارض آخر فصار له هو النصف وهما وجه
 اخر يعرف بهما ان الزوج عارض لا ذاتي لاختلاف العدد
 كيتجلى الى التطويل بها فاذا كان الزوج والنود عارضا لا
 العدد وليسا بفصيلين ذاتيه لولا اجناس ولا يمكن ان يكونا
 نوعين للعدد ولا فصيلين متميزين لان الفصل المقسم للجنس هو حقيقة
 الفصل المقوم للنوع فغير ان يكون كل منهما عارضا عما بالقياس
 لا يرفع من العدد وعرضا بالقياس الى العدد **فصل** في نوع
 في قبيل التعليل الاول انما با اعطينا ان كل اولي ويطلق بنا انما لم
 نعطه وكثيرا ما لم نعطه فيطلق بنا انما اعطيناه وانما سباب ذلك
 ثلثة امور واحده منها هو سبب لما يكون قد اعطيناه ويطلق انما لم
 نعطه مثل قولنا ان الشمس تحرك في تلك فابح المكون كذا وكذا
 التمر تحرك في تلك تدويره الى المغرب كذا وكذا وانما عارض

نسب

منه الانواع
 في ان كانت من النوع الاول
 في ان كانت من النوع الثاني
 في ان كانت من النوع الثالث

المكان

الحال عموم ولكن مجرد تصور العقل لا يمنع له ان يكون فيه شريك له
منه وجود الشريك فيه امر من غير ان ينضم اليه ويصل اليه لا يوجد
واحد ابد او انفس الطبيعة فلا يكون تصورنا وتصور انما
واحدة بالعدد شيئا واحدا بل تصورنا شي غير مانع وعده
عن ان ياتي في العقل على كثير من ولكن من غير ان يواظب عليه
يمنع العقل عن تجرير ذلك وانما الجزء المقابل له فهو الذي
نفس عنده وتصوره تصور فرد من العدد كقولنا ذات زيد
بما هو زيد فلا يمكن له ان يكون هو زيد بما هو زيد لان الوجود في
التوهم فضلا عن العقل امر مشترك في هذه الطبائع الكليية
في هذه الوجوه الثلاثة وكان الاخر منها يتم الاولين وهو ان العقل
لا يمنع ان يكون المتصور منها مشتركا او ينضم الى تصور من
غيره وليس هذا النفس الطبيعية متروكا بها هذا الاعتبار وهو ان زيد
الطبيعة واحد بل اعتبارا زيدا وانما كثيرة ط وهو ان الطبيعة
تتباين ان هذا الاعتبار ليس اعتبارا الكليية الذي هو اعتبار
الطبيعة بل هو اعتبار طبيعة الشيء فقط فكذا هو الذي ينبغي ان
تجده الكليية المختصة بالعلوم في موضوعات المقدمات للنتيجة
وتجب له تذكر ما سمعته من هذا المعنى في مواضع اخرى فلا يجب
له ان يكون امثال هذه القضايا عندك شخصية بل كيب ان
تعتقد ان المقدمات الشخصية هي ما يكون موضوعها شخصا مثل

زبد و كذا كان انفس تصور موضوعه يمنع وقوع الشك فيه
 واما كان نقل الشمس في الموضوع فيمكنه في مقتدره كقوله واما
 كيف كانت كقوله من الوجه الثالث بعد ان يقع الوجه الاخير كقوله
 فماذا قلت ان الشمس لم تكن في كذا كقوله كذا في الشمس من جهة ما هي
 الشمس فقد حكمت في كذا كقوله كذا في الشمس الا ان ما لنا يمنع لنا
 يكون شموس كثيرة فيمنع له في كذا كقوله كذا في الشمس في كذا
 جعلته كقوله كذا في الشمس بالاطلاق والى اولى بل كذا في كذا
 الشمس غير اولى فكذا سبب هذه الشهادة الواحدة واما الثانية
 من الاسباب الثلاثة فهو سبب الشهادة الثانية وهي كذا في كذا
 الاولى في الوجهين جميعا اذ هما في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 فظن ان وضعه وكان هناك وضعه في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 ان السبب في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 يكون في الحقيقة كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 فظن ان كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 عليها خط فيجعل كل زاوية واحدة في جهة واحدة قائمة وذلك
 لا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 المحول في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 اللتين من جهة واحدة وان لم يكن كل واحدة قائمة بل كانتا مختلفتين
 كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

الخطان

الخطان واما كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 التي هو خطان وقع عليها خط فيقترن الدائرتين من جهة واحدة
 مساوئتين لقائمتين مساوئتين كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 او مختلفتين واما السبب الثالث فهو سبب الشهادة الثالثة
 وهي شهادة وقوع فيها الغزوة او الخطأ اما الغزوة فاذ كان
 ان كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 من ان كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 الحكم في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 منها وان الحكم منها عليه كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 المقادير المتناسبة اذ ابدلت تكون متناسبة ويزيد
 ان كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 متناسبة وقد برهان في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 عليه كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 لا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 موضع فيها العدد في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 يوضع فيها المقدار في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 معدود كسبب الضمانين وكذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 العام اسم فيظن في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 ضمانة وهو في الحقيقة اولى لجس موضوع الضمانين

و من استبها بد
از من استبها بد
لان ؟

لو انهم
الفرقة والفرقة يكون
لو انهم
الفرقة والفرقة يكون

[illegible]

القياس فيكون الضرر ضروريه والكبر ضروريه لان كل حيوان

او غلط او بلا هو ان يمكن له يكون كاذبه واما الصداقات
فانها يمكن مناشئة بغير النظر في ذلك فخرجت خارجة
عن بقية الاشياء شيئا من جهة ان مقتضاها يقع اليقين العلى
وان كان يقع بها يقين مالا ينافي العقل اذ العقل
مستبعد للشيء وانما يعطى صدق الشيء فقط لا ضرورة صدقها
ولم يصدقها وليس كل حق مناسبا وخصوصا ان العلم يمكن ضروريا
فان اذا كان الاوسط غير ذاتي وغير ضروري الا وهو من جهة ان
يكون الكبر ضروريا او غير ضروري فان لم يكن ضروريا كان اليقين
نسبة الى الاصول غير ثابت فليكن يقينا محضا الا ان يكون
البرهان عليه من جهة ما هو ممكن لان جهة ما هو موجود بالضرورة وان
كان ضروريا فانما هو ضروري في نفسه ليس من ضروريه انما القياس
الضروري لا لا واسطة
لا يمكن ان يزول الحد الاوسط عن الاصول لا بد من ضروريه
لا يتبرهنه الذي كان علم بتوسط فيزول ج اليقين والشيء وجود
في نفسه فانما اذا علمنا ان هذا الاشياء حيوان لا نهائيه
حيوان فاذا لم يمتدح بطل علم العلم الذي الكتب بتوسط الحق فلم
تخرج از حيوان اولين كحيوان والامر في نفسه باق وان قال
قائل ان هذا اليقين لا يزول وان زال الحد الاوسط لان
قولنا كل ما شئ حيوان معناه كل شيء موصوف باضافة
فانما ما هو حيوان يقينا وان لم يمتدح ما علمت في كتاب علم

العلم والاقبال

الظن

دالما دام ذاته الموضوعية للشيء موجودة
فان كل شيء موصوف بانه ماضوقا
فانما هو حيوان م

القياس

القياس فيكون الضرر ضروريه والكبر ضروريه لان كل حيوان
كل موصوف بانتهى ولو شئ وقتا ما ضروريه والشيء غير
ضروريه كما علم فالحال ان هذا انما يقيد اليقين لوجوده
بالقوة التي فينا كس برهان في الاول لم يقيد اليقين وذلك لان
الكبر الضروريه لا قوة ضروريه بها ماضوقا ضروريه كتب القياس
لا ماضوقا ضروريه كتب البرهان الذي قولنا كل ما شئ بالضرورة
حيوان ونحن لم نأخذ الكبر في هذا الكتاب ضروريه على هذا الوجه بل
على ان كل ما شئ حيوان ماضوقا ماضوقا كمن الفرق بين الضروريتين
في الكتابين فان اخذت الضرورة على هذا الوجه لم يزل
في كتب القياس كانت حقيقتها ان كل شيء من شأنه ان يمتدح فهو
مضوقا بالضرورة فلا يخالف انما لم يكن موصوف بالعلم ان كل ما شئ
يتم في حيوان العلم يمكن عرف بالعلمه فان كان لم يعرف بالعلمه
لم يكن اليقين ثابتا حقيقتها كقياسها على ما وضعنا قبل وان كان عرف
فانما الكتب اليقين بقياس العلم وهذا المذهب كما ان يكون من
الاحكام في الذاتية بالانسان من وجهه كذا فيكون ماضوقا ماضوقا
في الاول باب المقيد فيكون انما ماضوقا هذا القول برهان لان
الوسط في نفسه ذاتي وهو الشيء ثم ان يمتدح حال المقدمتين او في
باليقين ماضوقا بالعلمه ماضوقا في القوة الماضوقا الى مقدمتين كلاهما ضروريه
وذلك لان قولنا كل واحد مما شئ وقتا ما ماضوقا حيوان بالضرورة

عن حيوان فحده

المقيدية وفاعل
في حقيقة حال
المقيدية

في خصوصية هذه المادة هذا المنشأ للامتناع والبالغ من جميع الامور اذ يستحب تكرار

بالقوة بكلامه

کتابخانه عمومی مسجد جامع کربلا
کتابخانه عمومی مسجد جامع کربلا
کتابخانه عمومی مسجد جامع کربلا

۲۶۷

الثانية: نسخ: ١٠ نسخ

والتي هي احدى وجهي الذات فان الفروقات الخاصة بكل واحد
 الى انما اجناسها ومضيقها وانما حواضنها الذاتية وما سوى
 ذلك التي انما هي فروقات في نوعية الامور فروقات بل في
 مظهرها وليس فيها لمية في البنية كما ان كان الاوسط ملاحظا في
 اوان كبرها ووسط ذاتها لم يكن من ينقل من علم الى علم او من بيتين
 كل علم بمقدار ما كانت خاصية مثل الهندسيات بمبراهين خاصة
 بالهندسة والعدد كانت بالعدد ولم ينقل من شيء من العلوم
 شيئا من اصولها فيكون انما ينما شيء كان فيه ومنه فخرج هذا
 بعد فكل من المقدمات هنا سبب نتيجة والله اعلم **فصل في**
 العلوم ومبادئها ومساوئها واخر اتي مبادئها ومساوئها في عدد
 الحركات ونقول ان لكل واحد من الصناعات ومضيقها النظرية
 مساوئها وموضوعاتها ومساوئها فالحياة في هذه المقدمات التي هي
 مبراهين تلك الصناعات ولا يبرهن ان في تلك الصناعات انما هي
 واما خلاصة شئنا من ان تبرز من مبادئها فانه في علم فروعها واما
 لكونها هنا عن ان تبرز من ذلك العلم بل في علم واما في قليل
 والموضوعات التي انما هي انما هي تلك الصناعات على ما هو في
 المضيق اليها والمواد التي انما هي تلك الصناعات على ما هو في
 حواضنها والتي هي انما هي تلك الصناعات على ما هو في
 فيها حالها فليكن حالها في ذلك العلم والحياة في هذه البراهين والمساوئ

واقتران

فستبر

لها البرهان والموضوعات عليها البرهان وكان الفرض
 فيها عليه البرهان انما هو الفرض الذاتية والذات لاجله ذلك هو الموضوع
 والذات منه الحياة في ونقول ان الحياة في وجهين اما مباديها واما
 بعلم شئنا فحقا ووجود الحركة بعلم الطبيعة واعضاها امكانات
 كل مقدار الى غير النهاية بعلم الرياضي واما مباديها واما وجهها وهي
 الحركات على ان ذلك كل علم كونه كل شئ انما هي على ان ي
 او السلب والخاصة لعدة علوم مثل قولنا الاشياء المساوية لشيء واحد
 مساوية لشيء واحد الشئ في علم الهندسة وعلم الحساب وعلم الفلك
 علم الحزن وغير ذلك فم لا يتعدى ما له قدره فان هذه الاشياء
 المساوية لشيء الكليات ووجودها في غير فان المساواة لا تقع
 في ما هو كذا او ذكرك انما بانه اشياء كذا الاسم والحياة في الخاصة التي
 موضوعاتها موضوعة الصناعات او انواع موضوعات او افراد
 موضوعات او افراد الصناعات الخاصة في المبادي الخاصة بالصناعات
 شئنا في هذه الصناعات او افراد الصناعات او افراد الصناعات
 الهندسة والعدد وان كان استعمالها في الصناعات فخصتها
 ان المساوئ في الهندسة مساوئ مقدار ونه الولد مساوئ عدد
 وكلاهما خاص بالصناعات والخصاصة في مقدمات من علم الطبيعة
 والخاصة في ذلك الوجه بعينه فان المساواة ليس خاصا بموضوع الهندسة
 وان بموضوع الحساب وان المساواة ايضا خاصة بموضوع علم الطبيعة

في راجع عن التبيين

الهندسة والعدد والذات

اذا لم يكن بعد عرفنا النفس بذاتها ولكن عرفنا ما هي
 الى البدن وكان عالمه وصورته عرفنا انما قيل الحيوانية وبالجملة
 او عرفنا ما هي معرفة انما هي انما كان كذا او سيرا كذا فقط
 فنكون بعد ما عرفنا ذاتها وصورته انما هي حقيقة هي
 فاذ لم يكن وصفها حقيقة ذاتها فمطلب كل امر في علمها
 فذلك الامر حينئذ انما لم يكن الجول في طلبها بالحقيقة هي
 للموضوع في الحقيقة بل كان غيبا انما هو جريان من هذا الدور
 فطلب الجول له وكثيرا ما يتحقق هذا المطلب حيث لا يكون قد
 حصلنا من الموضوع والمطلوب بل عندنا انما هو اسم فقط كما
 نطلب بل الصورة جوهرية لا فاعا اذا كنا عرفنا بالحقيقة ما الجول
 وعرفنا انما هو جولد انما هو الموضوع وعرفنا بالحقيقة ما الموضوع
 وعرفنا ما الصورة وكانت الصورة كل حقيقة لمادة لا تتم
 بذاتها دونها فطلب المادة بل تتقوم بها وكان الموضوع
 كل مادة متعقبة الذات او قابل متقوم دون الذات او فيها
 وان لم يكن الذات ولا شيء يكتف بها او كانت الذات لازمة
 لحقت بعد تقوم ذلك الامر انما هو مادة او قابل عرفنا ان الصورة
 جوهرية ولم يتجه الى وسط ولكن اذا كان عندنا من الصورة جنال
 ومع الجول جنال اخذنا من حقيقة وفقيس من غير حاجة الى القياس
 بل المطلوب بانست والمثل اذا كانت موضوعاتنا من الموضوع

للمصنعة

للمصنعة كانت تقوم لها من الاعراض الذاتية واجناس
 الاعراضها وفضول الاعراضها واعراض الاعراضها وان كانت موضوعات
 من الاعراض الذاتية جاز لم يكون تقوم لها من جنس موضوع ذلك العلم
 ومن الواضح ونقول واعراض الاعراض واعراض الاعراض واعراض الاعراض
 آتية وفضولها وما يجزئها انما وقد يكون ثمرات الضعيف من
 الموضوعات بوارض ذاتية للجنس كالمادة في علم الهندسة
 والحدود ووارض ذاتية لما هو شبيه بجنس كالتوة والفعل في علم
 الطب فان التوة والفعل من الوارض الخاصة بالموجود والمضاد
 ايضا اذا استعملت في العلم كانت من الوارض الخاصة بحقيقة العلم
 لا يكون تقوم في مسائل العلم الرياضية لان موضوعات العلم الرياضية
 انما هي تقوم وانما تشبه الحركة لا مقادير فيها وان لم يتحقق
 وكما تمانى كل حقيقة واما موضوعات العلم الطبيعية فبما هي للقيمة
 بل ان هذا انما هو اذا كان المطلوب هو الحقيقة دون الانية
 فحينئذ لم يحصل متقوم حد او وسط يتبين به متقوم آتية اذا كان
 الاوسط عليه لوجوده الا كبره او تكون الا كبره او لا وسط وسببه
 يكون لا متقوم كالحركة فانه اولها للناطق والحس ثم لا يكون
 واقول ان كل عالم يصحح لم يكون تقوم في المسائل البرمانية فلا
 ان يكون تقوم في المقدمات البرمانية القبة سواء كانت
 جوار خاصة او مبادر عامة الا ان اجناس الفضول وانما

فانه يجوز له ان يكون مثله في انواعه في المقدمات فانه يجوز
 له ان يكون اكبر جنسا لوسطا او فضلا واما وسط عرضا ذاتيا
 لا يصح فيكون كما ان العرض يجوز له ان يتوسط فيطلب ذلك
 له يتوسط فيطلب جنسه او فضلا وايضا يجوز له ان يكون الوسط
 جنسا لا صغرا او فضلا والاكبر عرضا ذاتيا لوسط فمن هذه الجهة
 يدخل الاجناس والافصول في جهة المحولات اذا كان يمكن
 ان يكون وجود العرض الذاتية افضل الشيء او العكس فينتج
 جاز له ان يوسط الفصل والجنس ذلك لما كان يمكن ان يكون
 نوع العرض اعرف من نوع الفصل او العكس بالعرض اعرف من جاز
 له ان يوسط هذا الاوف واما ان يكون الاكبر مقوما للاصغر فليس
 يقع الا على الوجه المذكور فان طلب طالب وقال لما كان من
 حق الجنس ان لا يكمل في النوع فليكن يعرف بوجود النوع في الاصغر
 وان يعرف بوجود جنسه فالجواب عن ذلك ان الجنس كما علمت
 ليس مما يكمل في النوع وجهان وجه اوله التبعيل على ما لم يحط معناه
 بالبيان ومع النوع بالبيان لم يراع البتة النسبة بينهما في هذا
 امكن ان يغيب عن الذهن فيجوز ان يحيط النوع بالبيان ولا يلتفت
 الذهن الى الجنس فيجوز ان يحيط النوع بالبيان فينتج ان لا يحيط
 الى الجنس ولا يحيط بالفعل بالبيان فلا يكمل لكنه اذا اخطت النوع
 بالبيان حصل بالفعل على ما يكمل عليه النوع وان فرض ذلك الموضوع

هذا هو المقصود من قوله
 ان يكون الاكبر مقوما للاصغر
 فيكون كذا وكذا

هذا هو المقصود من قوله
 ان يكون الاكبر مقوما للاصغر
 فيكون كذا وكذا

بجمل جملة

هذا هو المقصود من قوله
 ان يكون الاكبر مقوما للاصغر
 فيكون كذا وكذا

وحده ولم يلتفت الى محل النوع عليه لم يحيط الجنس بالبيان
 وذلك اولى لان الحيز الاية بالبيان كان يحيط ولا يحيط الجنس
 بالبيان فكيف اذا لم يحيط البتة **فصل** في اختلاف العلوم
 بقول مفصل فنقول ان اختلاف العلوم الحقيقية هو بسبب
 موضوعاتها وذلك السبب اما اختلاف الموضوعات واما اختلاف
 موضوعات العلوم اما على اولها من الوجوه الاولى ونقول ان اختلاف
 موضوعات العلوم اما على اولها من غير مدخله مثل اختلاف موضوع
 الحساب والهندسة فليس شيء من موضوع هذه موضوع ذلك
 واما مع مدخله مثل ان يكون احد هاتين اركبا في شيء واحد
 في وجهين اما ان يكون احد الموضوعين اعم كالجنس والافراد
 كالنوع واولا عرض الخاص بالنوع واما ان يكون في الموضوعين شيء
 مشترك ونسبة بينهما مثل علم الطب وعلم الافلاك فانها مشتركة
 في موضوعات العلم من جهة ما ان كانت حيوان ثم يختص الطب بالنظر
 في جوارحه والافلاك في كنهه واختص علم الافلاك بالنظر في النجوم
 وقواها والاعراض والقسم الاول من هذين النوعين فانما ان يكون العام
 فينعم في علم الجنس او علوم الفلك مثل علوم الواحد والموجود
 والنوع والآن هذا القسم واما النوع في علمه في علم الجنس لا يكون
 كالنظر في الحروف والاعراض من جهة ما ان كانت حيوان ثم يختص
 من المتقارير واما الذي علومه كالجنس لعارض النوع فمثل موضوع

لا يفرق بين الحالات والعلوم
 بموضوعاتها والافراد
 بالمتوسطات في علمها
 التمايز بين الموضوعات فقط

القبولين

العلم بالطب ليس جزءا من العلم بالموضوع الا ان علم بل هو كنه ذلك
 العلم الرباعي احداهما ان يكون الشيء الذي به صار اخص من صفاته
 الا وارض الذي اتيد ويجعله معيناً فينظر في اللواحق التي تلحق الموضوع
 المخصص من جهة ما اقترن به ذلك العارض فقط كما طلب
 الذي هو كنه العلم الطبي فان الطب ينظر في بدن الانسان
 وجزء من العلم الطبي ينظر في بدن الانسان لكن الجزء من
 العلم الطبي الذي ينظر في بدن الانسان ينظر في احوال
 ويبحث عن عوارضه الذاتية على الاطلاق الى موضع من حيث
 هو ان من حيث شرطه يقتصر به واما الطب فينظر في جهة
 ما يقع ويعرض فقط ويجب عن عوارضه التي له من هذه الجهة واما
 الشئ الذي يكون الشيء الذي به صار اخص من احوال عوارضه
 ليس ذاتياً ولكنه مع هيئة في ذات الموضوع بالنسبة لجهة
 وقد اخذ الموضوع مع ذلك العارض الغريب شيئاً واحداً
 فينظر في العوارض الذاتية التي يعرض له من جهة اقتران ذلك العارض
 به مثل النظر في الاكل كونه كنه النظر في الجمادات والهندسة
 والقسم الثالث ان يكون الشيء به صار اخص من احوال عارضه
 غريباً وليس بهيته في ذاته ولكن نسبة لجهة وقد اخذ الموضوع
 مع تلك النسبة شيئاً واحداً فنظر في العوارض الذاتية التي توضع
 له من جهة اقتران تلك النسبة به مثل النظر في المناظر فانه اخذ
 العلم بالمناظر

العلم الطبي وموضوع الموسيقى فان موضوع الموسيقى عارض
 لموضوع وهو موضوع العلم الطبي وهذا القسم ينقسم على قسمين قسم
 الاخص من جهة الا ان يكون الشيء يكون النظر فيه جزءا من النظر في الاكل
 وقسم من الاخص من احوال الا ان يكون النظر فيه جزءا من النظر في الاكل
 ويجعله علماً تحت هذا القسم م ان الاخص ما ان يكون انما
 صار اخص بسبب حصول ذاتية ثم طلبت عوارضه الذاتية من جهة
 ما صار نوعاً فلا يخص النظر في فيه دون شئ او على او دون حال
 بل يتناول جميع مطلقاً وذلك مثل الحركات الهندسية
 فيكون العلم بالموضوع الاخص جزءا من العلم الذي ينظر في الموضوع
 الا ان ما ان يكون النظر في الاخص ان كان قد صار اخص
 بفصل متقوم فليس من جهة ذلك الفصل المتقوم وما يعرض له من جهة
 نوعية مطلقاً بل من جهة بعض عوارض يتبع ذلك الفصل الواحدة
 مثل نظر الطبيب في بدن الانسان فان ذلك من جهة ما يقع
 ويعرض فقط وهذا غير العلم بالارض عن العلم بالارض ويجعله علماً تحت
 كما ان الطبيب ليس جزءا من العلم الطبي بل علم موضوع تحت واما
 ان يكون الشيء الذي به صار اخص ليس بجعله نوعاً بل بجهة وصفه
 وبعارضه فينظر فيه من جهة ما صار به اخص وصفه ليبحث
 عن احوال عوارضه الذاتية بل من هذا ايضا في العلم عن العلم الا ان يكون
 علماً تحت وبما جله فان اقسام الموضوعات المخصصة الى

نوع ٢

نظر ٢

موضوع ٢

عارض ٢

العلم

الخطوط متفرقة بالبرهان فيضع ذلك موضوعا وينظر في لواحقها
 الذاتية وهي لذلك ليست من الهندسة بل تحت الهندسة
 انقسام الهندسة تشترك في ان الاشياء المحررة بالعارضات
 هي من جهة طبيعة الموضوع العلم والاشياء من العلم من جهة موضوع ان علمه
 والقسم الرابع ان لا يكون الاخص على الاخص بل هو عارض
 له من الزاوية كما لنفهم اذا قيست الى موضوع العلم الطبيعي فانها
 من جهة عوارض تعرض لبعض النواحي موضوع العلم الطبيعي من جهة
 فقد اخذت النظم في العلم الموسيقي من حيث قد اقترن به
 منها ومن جنبها وهو الهندس فيطلب لاحتما من جهة ما اقترن به ذلك
 الغريب بها لا من جهة ذاتها وذلك كالتفاني والاختلاف
 المطلوب في النظم فيجب له موضوع لا تحت العلم الذي من جهة
 موضوعه بل تحت العلم الذي منه ما اقترن به وذلك مثل وضعنا
 الموسيقى تحت علم الحساب وانما قلنا لا من جهة ذاتها لان
 النظر في النظم من جهة ذاتها نظرية عوارض موضوع العلم الا ان
 عوارض النواحي وذلك من العلم الطبيعي لا علم كنه والفرق
 بين هذا القسم والقسم الذي قبله ان القسم الذي قبله مشا
 اكرر التحرك ان ذلك العلم ليس موضوعا تحت العلم الذي نظره العارض
 المحررون بل تحت العلم الذي نظره العلم الموضوع او على الاكثر كنه
 ليس تحت الطبيقات بل تحت الهندسة وانما هذا هو موضوع

العلم

العلم الذي نظره العارض المحررون بل لان الموسيقى ليس تحت
 الطبيعة بل تحت الحساب وانما الذي يحومه علوم الموجود والواحد
 فلا يجوز ان يكون العلم بالاشياء التي تحتها من علمه بل هي ليست
 ذاتية له بل هي احد وجهي الذاتية فلا العام في اخذنا هذا الخاضع ولا
 بالعكس بل يجب ان يكون العلوم الجزئية ليست اجزاء منه ولا ان
 الموجود والواحد عامان لجميع الموضوعات فيجب ان يكون
 العلم الذي نظره منها تحت علم آخر وانما ليس مبدء الموجود وبعض
 الموجودات دون بعض بل هو مبدء جميع الموجودات والمبدء فلا يجوز ان
 ان يكون النظر في علم من العلوم الجزئية ولا يجوز ان يكون بنفسه
 موضوعا لعارض في لانه يقتضي ان يكون موضوعا لعارض واحد
 العلم العلم العام لانه ليس اربا كليا عام فيجب ان يكون العلم به
 جزءا من هذا العلم وانما قد وضعنا ان من مبادئ العلوم ما ليس
 فيها فيجب ان يكون في علم آخر اما جزئي مثل او اعم منه فينتهي
 لا في العلم الذي نظره فيجب ان يكون جبا در سائر العلوم تقع في
 هذا العلم فلذلك يكون ان جميع العلوم سائر ان على قضايا طبيعية
 مستقلة مثلا ان كانت الدائرة موجودة فالحلقت الفلانة كذا
 او المثلث الفلانة موجودا فماذا مير الى الفلسفة الا الى يقين
 وجود المقدم فيعلم ان المقدم كالدائرة مثلا موجودا في
 يتم برهان ان ما يتوهم موجودا فكان ليس على ما في الجزئية لم يبرهن

سائر العلوم تحت العلم الذي نظره فيها
 ولا لانه موضوع اعم منها فلا يجوز

علمه على كل موضوع علمه
 فلا اختصاص بل هو موجود على كل موضوع
 النظر في العلم الذي نظره في موضوع
 في ذلك الموضوع والمعين او يكون
 موضوعا لعارض واحد او يكون
 في علمه كنه العلم الذي نظره فيها

لان نوات العلم في موضوع
 المستقلة فانها موضوع
 علم ذلك العلم مستم
 لا دورى كنه

في غير شرط والصناعات المشتركة في موضوع هذا العلم
الفلسفة الاولى والجدل والوسطا في الفلسفة الاولى تقارن
الجدل والوسطا في الموضوع وفي مبداء النظر وفي غاية النظر
اما الموضوع فذلك الفلسفة الاولى انما ينظر في العوارض الذاتية
الموجودة والواحدة منها انما ينظر في العوارض الذاتية الموجودة
علم علم من العلوم الجزئية والجدل والوسطا في الموضوع في عوارض
كل موضوع كان ذاتا او غير ذات فلا يفرق ولا واحد منهما على اثر
الواحد والوجود في الفلسفة الاولى علم من العلوم الجزئية ليس موضوع
وهذا العلم ينظر في الجزئية لانها يتكلم في كل موضوع كذا كان
سواء كان موضوعا كالجسم مثلا وقد تغير في موضوع كجسم الحيوان
لان الفلسفة الاولى انما تأخذ بمبدأها من المقدمات البرهانية الحقيقية
واما الجدل فيقيد من المقدمات الذاتية المشهورة في الحقيقة واما
الوسطا فيقيد من المقدمات الشبيهة بالبرهانية الحقيقية
من غير ان يكون كلف الحقيقة وقد تغيرت في جهة انما هي
في الفلسفة الاولى اصابت الى اليقين بحسب تقدير الانسان وفي
الجدل الارتيان في الاثبات والنفي المشهورين وتوجه الى البرهان
وتنفي المحذورين ولا يمكن ان غايتها الغاية بالعدل وذلك العدل
ربما كان بحسب المعاملة وربما كان بحسب النفع والعدل بحسب المعاملة
فان يكون الا لزام واجبا مما يستلزم وان لم يكن الا لزاما حقا

في غير شرط والصناعات المشتركة في موضوع هذا العلم
الفلسفة الاولى والجدل والوسطا في الفلسفة الاولى تقارن
الجدل والوسطا في الموضوع وفي مبداء النظر وفي غاية النظر
اما الموضوع فذلك الفلسفة الاولى انما ينظر في العوارض الذاتية
الموجودة والواحدة منها انما ينظر في العوارض الذاتية الموجودة
علم علم من العلوم الجزئية والجدل والوسطا في الموضوع في عوارض
كل موضوع كان ذاتا او غير ذات فلا يفرق ولا واحد منهما على اثر
الواحد والوجود في الفلسفة الاولى علم من العلوم الجزئية ليس موضوع
وهذا العلم ينظر في الجزئية لانها يتكلم في كل موضوع كذا كان
سواء كان موضوعا كالجسم مثلا وقد تغير في موضوع كجسم الحيوان
لان الفلسفة الاولى انما تأخذ بمبدأها من المقدمات البرهانية الحقيقية
واما الجدل فيقيد من المقدمات الذاتية المشهورة في الحقيقة واما
الوسطا فيقيد من المقدمات الشبيهة بالبرهانية الحقيقية
من غير ان يكون كلف الحقيقة وقد تغيرت في جهة انما هي
في الفلسفة الاولى اصابت الى اليقين بحسب تقدير الانسان وفي
الجدل الارتيان في الاثبات والنفي المشهورين وتوجه الى البرهان
وتنفي المحذورين ولا يمكن ان غايتها الغاية بالعدل وذلك العدل
ربما كان بحسب المعاملة وربما كان بحسب النفع والعدل بحسب المعاملة
فان يكون الا لزام واجبا مما يستلزم وان لم يكن الا لزاما حقا

والا

ولا يصح باوانا الفاعل بحسب النفع فربما كان بالحق وربما كان بالباطل
الجوهرية والوسطا في النظر في الحكمة والتعريف بالباطل واما علم ان
العلوم المتعقبة في موضوع واحد يكونان في جهتين فانه ان يكون احد
العلمين ينظر في الموضوع على ان طاقته واما في الموضوع على ان طاقته
ان لا ينظر في الموضوع على ان طاقته واما في الموضوع على ان طاقته
وهو علم كعلم الطبيعة ولكن لا على ان طاقته بل انما ينظر في جهة انما
يتبع ويعرض واما ان يكون كل واحد من العلمين ينظر في جهة واحدة
دون الجزئية ان ينظر فيها الا في جهة مثل ان جسم العالم او جسم الفلك
ينظر فيه الجسم والطبيعي جميعا ولكن جسم كل موضوع في العلم الطبيعي
وذلك الشرط هو ان لا مبداء حركته وسكونه بالذات وينظر في الجسم
بشرط وهو من جهة ان لا تتأخر فاعلم وان اشتركا في البحث عن
كيفية ذلك الجسم في هذا الجدل نظره من جهة ما هو كذا في احوال التي لا يكون ذلك
يجعل نظره من جهة ما هو ذو طبيعة شبيهة بمبدأ حركته وسكونه في ذاته
ولا يجوز ان يكون بمثابة ان يكون عليها السكون المتعاقب بلفظ
والاستحالة شبيهة بغيره في اجزائه فيكون في بعضه زواوية لان القوة
في مادة واحدة تفعل شيئا متساوية واما المهندس فيقول ان
الفلك كبر لان مناهجه كذا او الخطوط الخارجة اليه توجب كذا فيكون
الطبيعي انما ينظر في جهة التوتر في جهة المهندس من جهة انك الذي لم
فيشقق في بعض المسائل ان تنفعا لان الموضوع واحد وفي اكثر المسائل
الاعلماء

في غير شرط والصناعات المشتركة في موضوع هذا العلم
الفلسفة الاولى والجدل والوسطا في الفلسفة الاولى تقارن
الجدل والوسطا في الموضوع وفي مبداء النظر وفي غاية النظر
اما الموضوع فذلك الفلسفة الاولى انما ينظر في العوارض الذاتية
الموجودة والواحدة منها انما ينظر في العوارض الذاتية الموجودة
علم علم من العلوم الجزئية والجدل والوسطا في الموضوع في عوارض
كل موضوع كان ذاتا او غير ذات فلا يفرق ولا واحد منهما على اثر
الواحد والوجود في الفلسفة الاولى علم من العلوم الجزئية ليس موضوع
وهذا العلم ينظر في الجزئية لانها يتكلم في كل موضوع كذا كان
سواء كان موضوعا كالجسم مثلا وقد تغير في موضوع كجسم الحيوان
لان الفلسفة الاولى انما تأخذ بمبدأها من المقدمات البرهانية الحقيقية
واما الجدل فيقيد من المقدمات الذاتية المشهورة في الحقيقة واما
الوسطا فيقيد من المقدمات الشبيهة بالبرهانية الحقيقية
من غير ان يكون كلف الحقيقة وقد تغيرت في جهة انما هي
في الفلسفة الاولى اصابت الى اليقين بحسب تقدير الانسان وفي
الجدل الارتيان في الاثبات والنفي المشهورين وتوجه الى البرهان
وتنفي المحذورين ولا يمكن ان غايتها الغاية بالعدل وذلك العدل
ربما كان بحسب المعاملة وربما كان بحسب النفع والعدل بحسب المعاملة
فان يكون الا لزام واجبا مما يستلزم وان لم يكن الا لزاما حقا

وذلك ما توفى من اوقاف
من ارباب البادية الى ارباب

او جس موضوع و اما الشك في المسائل في ان يكون المطلوب
فيها جميعا نحو الموضوع واحد والا فلا شك في هذا ايضا
ان يكون الا مع اشراك العليين في الموضوع فاذا الشك
الاولية الاصلية التي للعلوم هي في موجب القسم الثالث وعلى
هو الشك في الموضوع في وجهه الوجه المذكورة وهي ثلثة
اما ان يكون احد الموضوعين اعم والاخر اخص كالطب
والعلم الطبيعي والهندسة والحركات وسائر ما شبه ذلك
واما ان يكون كل واحد من موضوعي عليين شي خاص وشي
يشترك فيه الاخر كالطب والاخلاق واما ان يكون
الموضوع فيهما واحدا ولكن اخذنا باعتبارين مختلفين
باعتبار موضوعي لهذا وباعتبار موضوعي لذلك كما ان جسم
السماء والعالم موضوع لعلم الهيئة والعلم الطبيعي واذا قلنا في شاك
العلوم في الموضوعات والمبادى والمسائل فيجب ان تنقسم
في نقل البرهان في نقل البرهان من علم الى علم وتساو له
لجزيئات تحت الحكيمات وكل تناول الحد نقل البرهان
ينبغي وجهين فحق احداهما ان لا يكون شيء ما خذوا مقدمات
في علم ويكون برهانه في علم آخر فبما في هذا العلم وينقل برهانه
الى ذلك العلم كمال في العلم في وجه آخر وهو ان يكون
شيء ما خذوا في علم في انه مطلوب ثم يبرهن عليه صدق الاوط
بهران م

فَيَسْتَمِرُّ
وَالْأَنْزِلَانِ يَكُونُ ۚ

من علم آخر فيكون اجزاء القياس هي الحدود وصالها لتوحيث
في العلمين كما سبغ من عذوايا فروط البقرة علم المناظر بقدر
هندسية في جهة لوجيت منها تلك الزاوية هندسية فحقيقة كانت
البرهان عليها ذلك كالتبراهين التي تقوم على الاعداد والى
في علم القياس وان كان الواجب الى هذا الشئ من نفس الامر
مضرورة ما في ما يستبين بعد ونحن نفني انهما بقول البرهان ما كان
سبيل القياس في ذلك لا يمكن الا ان يكون احدهما
تحت الآخر وبما يلزم كجيب ان الشئ كانا الموضوع في شئ كانا
انما هو اما في الاصل او بالوجه ما وهذا الوجه هو ان يكون احدهما
تحت الآخر في يجوز ان ينقل البرهان من العالم الى الخاص فيكون
العالم بطريق العلة الخاص في ما صنفه بعد واما اذا اشتبه كانا الموضوع
في الوجه الآخر فيمكن ان يتحققا القياس فانه اذا كان الحد
الاول جنسا لا صورا او فضلا متواما او شيئا من هذه المقومات
والا كبر عارضا لذلك الجنس اول ذلك المقوم وهو الماخذ الاول من
ماخذ البرهانيات لو كان الاوسط عارضا ذاتيا لا صورا والا كبر
عارضا ذاتيا آخر او جنس عارض او فضلا او شيئا متواما و
هو الماخذ الثاني من البرهانيات ليس غيرهما ما و صنفه كانا
تحت النظر في العلمين واحدا وان لم يكن هكذا لم يكن القياس
برهانيا في كليهما جميعا بل عساه ان يكون برهانيا في احدهما

Handwritten text in Devanagari script, likely a manuscript page. The text is written in a cursive style and appears to be a list or a series of entries, possibly related to a calendar or a record. The page is numbered '11' in the top right corner.

عزیز خان

غير بل في الاخر اود في كلهما غير بل ان في بنينا ان البرهان
لا يخرج عن احد هذين الماخذين علمان بتباينا الموضوع او
تباينا كونه النظر في الموضوع ولهذا السبيل للممكن ان
يبين كل الاخذ اذ بهما علم واحد او لا فان الاخذ ليس من جهة
موضوعات علمه ولا من الموضوع الذاتيه له او لنفسه واذ كان
الامر على حقيقته فيجب له ان يعلم انه انما ينقل البرهان من علم
الى علم تحته كالبرهان الهندسي يستعمل في المناظر الهندسيه
في التاميل فيجب له ان يتقن بحثا علميا بتباينين في الموضوعات
والاوضاع وان لا يكون شئ من العلوم ينظر في الاوضاع العريضة
ولا في الاوضاع التي توضع في الاماكن مثل الشمس والقمر والاشجار
في الشكل والخط والمقادير اذ اروعيت بين المستدير والقطبي
فان امثال هذه وان كانت توجد بوجه ما في موضوعات
الهندسة فليست توضع لها جاي في بل في عوارض خارجيه
توجد توضع لا شئ من الجنب الذي تفتق بموضوعات الهندسة
هذا وقد قيل في العلم الاول لما كان يجب له ان يكون مقدمات
البرهان كليته تكون يقينية لا يتغير الامور الشخصية ووجب ان يكون
نتائجها كذلك وادعته ووجب ان لا يكون برهانا في الاشياء
الخارجية الفاسدة بل في امورها قياس ما يدركه العلم الا ان الامر هكذا
فقط فانه لا يمكن ان يدل على انه يجب ان لا يتغير الا ايضا بهما علم

نحو القلیف و یجب لہم لا یتقی تجمل علیہن تبیانین فی الموضوعات
والاعراض وان لا یكون شیء فی العلوم یطر فی الاعراض العربیہ
ولا فی الاعراض الی توضیح شیء لا بما ہو مثل الحسن والقبح والاشکال
فی الشکل والخط والمقابلہ اذا روعیت بین المستدیر والمستمع
فان امثال ہذا وان کانت توجد بوجہ ما فی موضوعات
الہندیہ فیلمست توضح لہما ما فی الاعراض شارحہ

والا العلم الذي يطرق الوصف اما اليقين فانما يكون بالعلم الكلي الذي
يقوم الشخص وغيره ثم عرفت ان وصف هذا الشخص تحت ذلك
العلم ونحوه لا يقتضي نفس ذلك الحكم ولا الشخص بغيره واما
تحتة فليس هو الذي يقتضي **ادام النسبة مع** ان هو فان النسبة
بينها عارضة وقتها واما العلم الذي بالجزئية انما بالشخص علم بالوصف
ولذلك اذا زال علم الحس وقع فيه شك في الذاتيات
مثل ان اهل زيد حيوان فانه ان مات او قتل لم يكن حيوانا
في التعليم الا قبل ان يمتد الى اوصافه في انما سبب برهان كانت احدى
المقتضيات غير كلية وهي العنصرية فاسد اما فاسدة فكلان
لو كانت دائمة كانت النتيجة ائمة فكان لا يما يوصف الشخص
الفاسد بالكلية ولو لم يوصف فاسد في هذا المعنى والى غير كلية فان الحكمي
وهذا الشخص قد قتل كيف يمكن ان حكم عليه بالكلية انما بغير الحكمي
ثم لا ياما ووقتها ومع ان يكون برهان وليست المقدمات
كلية ودائمتين فان لا برهان في الفاسد لا قياس ايضا كليا
بل قياسات في وقت وسنتين بعد ان كل قد فاما ان يكون سدا
برهان او تمام برهان او نتيجة او يكون برهان متغير متقلب ويكون
ان جزاء في المقدمات البرهان والحد او لا برهان عليها فلاحدة
لها في الفاسدات انما توافق كل واحدة تاشيا خارجا عن
نوعه او شيئا في نوعه فاما عارضة لما هو خارج عن نوعه فيجز

بالعلم الكلي الذي يطرق الوصف

وقت
برهان

اما

ان

لن يكون بالعلم الذي يطرق الوصف وانما يكون ذلك بما هو هذا الشخص
بل العلم الطبيعي النوع واما الاشياء التي في نوعه فاما فاشيا
بما هو غير ذاتية بل بخواص له عرضية ويمكن ان يكون مشاركا في
نوعه بالقوة بالاشياء ولكن مع كل واحد منها فصل او عرضي لا فاني يكون 7
فان الاشياء التي تحت النوع الواحد متفق ككلمات الذاتيات
فان لا يجوز ان يكون الشخص الفاسد والشخص المشار في نوعه
الا وبحد يكون له بما هو شخص اصلا لان ان من يقول كان
ذلك القول من عرضيات لامن ذاتيات ومن عرضيات
غير خدودة واما القول الذي من الذاتيات الذي يترفع لا من
نوعه بل من سائر الانواع فليس كذلك لانه هذا الشخص بل لان له طبيعة
النوع فاما الشخص الفاسد ايضا بالوصف مثل البرهان والقياس
انما قد اشتبهت في مقدمات البرهان ان تكون كلية لا في جزئ
قد علمنا ان من مقدمات البرهان هي جزئية وذلك اذا كان
المطالب جزئية والبرهان الجزئية وان لم يكن في شرف البرهان
الكلي فانه برهان يعطي اليقين وانما كان البرهان السلب وان لم
يكن في شرف البرهان الموجب فانه برهان يعطي اليقين والعلة في
كثير من الازمات فتكون الجواب ان الحكمي متي على وجهين متي
كلي بقياس الشخص المخصوص واما ان الحكمي فانه كلي سواء كان
عكس او عكس او مطلقا بعد ان يكون الموضوع كليا وبقلي كليا
الجميع افراد ذلك العلم

التي
يوقفة 7

الجزء والمهل ويراد به ان الحكم على موضوع كلي وعلى كل واحد
المقدمة الجزئية غير الشخصية فان موضوعها كلي والبيان الذي
يختص بالحكم فيها فان لم يكن مقيما فان في الاكثر طبيعة كلية وتكون
بعض الحيوان ناطق فان ذلك الوجه الذي ارشده طناه في هذا الوجه
تدخل فيه المقدمة الجزئية ولا تدخل في الشخصية وقيل في التعميم الاول
لان دلالتها الواجبة الواقعة المتكررة بالعدد قد سبقت عليها
وتعد مثل كسوف القمر فخر ان يشك شك ان كيف وقع على
فيل دابريان وقد فالجواب ان كسوف القمر لا يملك ما يملك
فقول كسوفات قمرية جزئية فاسدة وذلك النوع طبيعة
معتزلة كلية فالبرهان والحد لتلك الطبيعة النوعية واثبت كرامة يقينية
ولك الكسوف في وقت ما فان وان اتفق ان لا يكون الا واحد
نفس لقصوره كسوف قمرية في وقت ما سائر وصفه كذا يمنع عن
ان يبق على كثيرين في يكون في وقت ما بتلك الصفة كسوفات
لك شمس او قمرية كما ليس لقصوره الشمس والقمر منع ان يبق
على كثيرين وعلى سلف هناك شمس فان انما صار الكسوف
الواقع في وقت كذا غير كثير لان معناه اذا تصور منع ان يقع
فيه شركة بل اتفق لفق ذلك امور اخر من خارج ولا سيما انما اذيت
الشمس الا واحدة والقمر الا واحد والعالم الا واحد وعرض لكسوف
ما عرض للشمس على سلف من الكلام في كسوف ما ميتين

مشار إليه

مشار إليه وقت ما ميتين فانما يتبين انه البرهان بالعرض
لما يتبين ان سائر الفاسدات وليس يقوم البرهان على كسوف
من جهة ما كسوف بل من جهة ما كسوف على ان اهلكه ونشأه
فيه كسوف عدد كسوف ونشأه وجوده موجوده متقابل
ان تقول ان الحاجة الى كون مقدمات البرهان كلية لا يتبين ان
بيان ان الفاسد لا يتغير بيقين فكيف صار التوهم يقتضون ان
الفسد لا يبرهان عليه ولا يقتضون الا لان مقدمات البرهان
كلية فالجواب ان النقص ليس ذلك ولكن في القول هو انه
لما كان الحكم اذا اخذ مقولا على الموضوع وليس انما في كل واحد
في لم يكن كلية بحسب الحكم في البرهان اعرض الحكم لشك الانتقاض
اذا كان يتغير في البعض من الاعداد والاعتقادات لا يقين به اذ اخذ
مطلقا لك حال الجزئية المتغيرة اذا كان الحكم مقولا على الموضوع وليس
انما في كل وقت له فيعرض الشك والانتقاض اذا كان يتغير
في البعض من الازمنة والاعتقادات لا يقين به فانه يقول ان السبب الذي
اوقع في الامور العامة حاجته الى ان يكون مقدمات البرهان
عليها كلية ولا تنبع اليقين موحدا بعينه الحكم على الشخصيات
وذلك هو التغير وعدم الدوام فليكن الحكم مورد الاعتقادات
لان يكون نفس مقدمات بيان **فصل** في تحقيق مناسبات القدر
البرمانية والجدلية لمطابقتها وكيف يكون اختلاف العلم في العلم

الحاجة الى

هو

العلمين هو

والان قيل في التعليم الاول ان يجب ان لا يتصرف في اقسام البرهان
على ان يكون المقدمات صادقة فقط بل يجب ان يكون مع ذلك
اولية غير ذات الواسط ولا على ان يكون مع ذلك الية غير ذات
الواسط فقط ولا على ان يكون مع ذلك متولدة على الكل فقط لكن
يجب مع ذلك كله ان يكون مناسباً على ما نشرنا اليه مراراً
كثيرة فيكما وان يكون القياس القليل اوردته برؤس على ما سيع
الدائرة ما نود من مقدمات صادقة بنية بنفسها متولدة على
الكل الا ان كلامه ليس بمرئ ان هندسي لان مقدماته غير مناسبة
فيما ذكرنا علمت بالوضوح والوضوح في هذا الترتيب ان يتبين ان
دائرة مساوية لشكل مستقيم المخطوط كيف كان عدد اضلاعه فانه يمكن
ان يحل الى مثلثات شلتام يمكن ان يؤخذ كل شلتام مربع مساوية
وجعلها ايضا مع واحد واحد مساو فيكون ذلك بان قال ان
الدائرة اكبر من كل شكل مستقيم المخطوط كثر الزوايا هو فيها واحد
من كل شكل مستقيم المخطوط كثر الزوايا هي فيه فتكون مساوية لكل
مستقيم المخطوط كثر الزوايا هو اكبر من كل مستقيم المخطوط يقع فيها واحد
من كل مستقيم المخطوط يقع خارجاً عنها فقد وجد ايضا شكل مستقيم
المخطوط مساو للدائرة وقيل في التعليم ثلث جمل وهو ان هذا الكلام
اخر ويطبقها وليت تلك الاشياء متناسبة الجنس او مشتركة

في الموضع

هذا القياس لا يثبت
بما ذكرنا من ان
المقدمات صادقة
فقط بل يجب ان
يكون مع ذلك
الية غير ذات
الواسط ولا على
ان يكون مع ذلك
متولدة على الكل
فقط لكن يجب
مع ذلك كله ان
يكون مناسباً على
ما نشرنا اليه
مراراً كثيرة في
كما وان يكون
القياس القليل
اوردته برؤس على
ما سيع الدائرة
ما نود من
مقدمات صادقة
بنية بنفسها
متولدة على
الكل الا ان
كلامه ليس بمرئ
ان هندسي لان
مقدماته غير
مناسبة فيما
ذكرنا علمت
بالوضوح والوضوح
في هذا الترتيب
ان يتبين ان
دائرة مساوية
لشكل مستقيم
المخطوط كيف
كان عدد اضلاعه
فانه يمكن ان
يحل الى مثلثات
شلتام يمكن ان
يؤخذ كل شلتام
مربع مساوية
وجعلها ايضا
مع واحد واحد
مساو فيكون ذلك
بان قال ان
الدائرة اكبر
من كل شكل
مستقيم
المخطوط كثر
الزوايا هو
فيها واحد
من كل شكل
مستقيم
المخطوط كثر
الزوايا هي
فيه فتكون
مساوية لكل
مستقيم
المخطوط كثر
الزوايا هو
اكبر من كل
مستقيم
المخطوط يقع
فيها واحد
من كل
مستقيم
المخطوط
يقع خارجاً
عنها فقد
وجد ايضا
شكل
مستقيم
المخطوط
مساو
للدائرة
وقيل في
التعليم
ثلث جمل
وهو ان
هذا
الكلام
اخر
ويطبقها
وليت تلك
الاشياء
متناسبة
الجنس
او مشتركة

هذا القياس لا يثبت
بما ذكرنا من ان
المقدمات صادقة
فقط بل يجب ان
يكون مع ذلك
الية غير ذات
الواسط ولا على
ان يكون مع ذلك
متولدة على الكل
فقط لكن يجب
مع ذلك كله ان
يكون مناسباً على
ما نشرنا اليه
مراراً كثيرة في
كما وان يكون
القياس القليل
اوردته برؤس على
ما سيع الدائرة
ما نود من
مقدمات صادقة
بنية بنفسها
متولدة على
الكل الا ان
كلامه ليس بمرئ
ان هندسي لان
مقدماته غير
مناسبة فيما
ذكرنا علمت
بالوضوح والوضوح
في هذا الترتيب
ان يتبين ان
دائرة مساوية
لشكل مستقيم
المخطوط كيف
كان عدد اضلاعه
فانه يمكن ان
يحل الى مثلثات
شلتام يمكن ان
يؤخذ كل شلتام
مربع مساوية
وجعلها ايضا
مع واحد واحد
مساو فيكون ذلك
بان قال ان
الدائرة اكبر
من كل شكل
مستقيم
المخطوط كثر
الزوايا هو
فيها واحد
من كل شكل
مستقيم
المخطوط كثر
الزوايا هي
فيه فتكون
مساوية لكل
مستقيم
المخطوط كثر
الزوايا هو
اكبر من كل
مستقيم
المخطوط يقع
فيها واحد
من كل
مستقيم
المخطوط
يقع خارجاً
عنها فقد
وجد ايضا
شكل
مستقيم
المخطوط
مساو
للدائرة
وقيل في
التعليم
ثلث جمل
وهو ان
هذا
الكلام
اخر
ويطبقها
وليت تلك
الاشياء
متناسبة
الجنس
او مشتركة

انما يستعمل في العلوم الجزئية من المبادى مبادى خاصة بالحوادث
لموضوعاتها بل والحوادث باجسامها ايضا لا تشترك فيها
وكلمة ينقل من العموم الى الخصوص بما قد اشبه اليه وهذا يمكن
ايضا ان يعمل بهذه المقدمة فيقال ان الاشكال او المقادير
ذوات الاشكال الى اى اصغر من اشكال باعياها واكبر من
اشكال باعياها فهي مساوية فيصير هذا ما عا فان لم يصير
هذا مبدا فدا واحد من تلك المبادى وان في يصير مبدا في الوجود
الذي عنده في هذا ان هذه المقدمة انما تنفع اذا اخذت
بذلك ان الدائرة واسطة بين اشكال بلانهاية في القوة وفي
فيها واشكال بلانهاية في القوة محيط بها واخر بالواسطة ما هو
من كل هذه واصغر من كل تلك باعياها وهذا الشكل المستقيم
المحيط لا في وهو اكبر من جميع الدائرة واصغر من جميع الخيوط
فالدائرة وذلك الشكل المستقيم المحيط متساويان فان
فرضت الاشكال اشكالا باعياها لم تفرض غير متساوية
يجب ان يكون المتوسط بينهما متساويا بين الا ان يوضع
تلك الاشكال في ترتيب متصل وهذا لا يمكن في الاشكال
لان كل شكل تفرضه اصغر من الدائرة فذلك شكل آخر ايضا
اكبر منه واصغر من الدائرة بل يحتاج ان يقع هذه الدائرة والخيوط
اشكالا بالقوة بغير نهاية فيكون قد اخل من وجهين اولهما

الخلل

في البرهان

في البرهان والآخر في المبدأ عامة البرهان فلان تعلم في امور بالقوة
وجعل منها المقدمة وليس بالقوة من العوارض الذاتية
بالمقادير والاشكال ولان العوارض الذاتية طين الكمال
العم من جميع ذلك لان من العوارض الذاتية بالموجود وانما
ينقل من العلم الى الناطق بالموجود المطلق بما هو موجود وما هو
بذاته من جهة ما هو موجود الى العلوم الناطقة في اشياء تحت
الموجود اذا كانت تلك الاشياء من شأنها ان يكون بالقوة
وبالفعل كما في امور القابلة للتغير والحركة واما الصورة الهندسية
فانما تؤخذ بخروجها عن المادة وشار اليها في الوجود والعقل
بالفعل في انما امور موجودة واما الخلل في المبدأ فهو سببه
هذا بعينه لان ذلك المصطلح المتوسط ليس شيئا واليه بالفعل
انما يشبه اليه ان موجود بالقوة بين امور بالقوة جبروتها
التي يبين ان مصلح مثل هذا ليس يكون ايضا هندسيا
بل انما جدينا واما منطقيا فمن العوارض الذاتية وانما نحن
ان بهذا السبب صار هذا القياس ليس برانيا ولا ذاتيا
للمهندسة بل خارجيا وقيل في التعليم الاول يجب ان يكون
الحد واسطة من العوارض الذاتية والحوادث الذاتية حتى
يكون البرهان متساويا ويكون انما قام البرهان في الاشياء
جهة كما هو مثلا لو ارد ان يبين ان ثلث زوايا المثلث

في الموجود

شبيهة

ليست

مساوية لثلاثين فنجيب لم نأخذ الحد الاوسط من الامور الذاتية
 مثلث او جنس المثلث وبالجملة لموضوع الذر المثلث من خواصه
 الذاتية فان جاء حد اوسط من جنس آخر فنجيب لم يكن من
 جنس اعلى وينقل عن ذلك الى ما تحت كما ينقل من حال الهندسة والمثلث
 والحساب الموسيقى ويكون السبب في ذلك هو المشاركة في الموضوع
 بوجه ما قبل من قبل فيكون في العلم الاصل يعطى برهان
 والعلم الاصل يعطى برهان لم وذلك لان المقدمات يكون في
 العلم الاصل مأخوذة مسلمة على سبيل موضوعات او مقدمات
 غير معلومة للعلل معلوم ان نتيجتها لا يكون على الحقيقة يقينية
 عالم يحصل اليقين بمقدماتها وانما يحصل اليقين بمقدماتها
 في العلم الاصل اذ كان الاوسط انما هو بالذات في العلم الاصل
 فتمتلك تفهوما للعلل والسبب الذاتية فان نقل احد ذلك
 البرهان في العلم الاصل الى العلم الاصل فقد ادخل في العلم الاصل
 ما ليس منه وقد ظن قوم ان المزاوية ذلك ان العلم الاصل
 يعطى العلم في المسئلة بعينها الذي يعطى العلم الاصل فيها لان
 هذا غير سديد لانه في هذا التاويل يجب ان يحصل المسئلة
 فيها واحدة بعينها فكون العلم الاصل مشاركا للعلم الاصل
 في المسائل ويكون لا تحت مشاركا في الامور الذاتية للموضوع في
 المسئلة فيكون مشاركا في الاوسط فيكون صالحا لان يبرهن

في كل

في كل
 في كل
 في كل

برهان آخر هذه الاوسط علم ما افرق قبل تلك العلة وهو علم العلة
فيكون الاسفل لم يعط العلة بالتمام وكثيرا يكون امثال هذه المسائل
مرددة في العلمين والسبب في ترددها تصور من الناس من علم المبدأ
في التميز من ان العلم الطبيعي على العلة التي هي الطبيعة التي لا ضد لها ولا
الاسفل التي لا تختلف فيها فيمتنع ان يوجد فسادا وتغيرا في الحكمة
الاولى تعطى العلة الفاعلة المخارطة التي هي الجزاء المحض والعقل
المحض والعلة الغائية الاولى التي هي الوجود المحض فالبرهان في
العلمين مختلفان لكن العلم الطبيعي انما يعطى برهانا كما قد علم من
العلمي مطلقا بل اعطى ان ذلك تشابه ما دامت المادة موجودة والعلم
الاولى على البرهان العلمي الدائم مطلقا واعطى علة دوام المادة
التي لا ضد لها فيقوم مقتضاها ان تلك العلم الطبيعي يعطى العلة
الارض غير كريمة بالتحقيق ووقوعها في تصور من يتكشف
او يكتنف بعض النواحي فيكون بسبب ذلك العلم الطبيعي انما يعطى
سببا في العتور والارض بالبرهان لا يتشكل بذاتها بل كلفه الاشكال
الاتفاقية اذا اتفقوا على انها تكون دف وتلك المكان الغامض فواو
ولم يكتف لاجل البقاء على الشكل الكبر وبقى مكان الكائن رتبة وكذا الحال
عند اتفاق سائر الاسباب التي توجب نقل غيرها على موضوعها
والله اعلم ان ذلك نقل فتمت في شكله اذا زيد عليه وانقص منه
ذلك الشكل هو الشكل البسيط المكرر الذي لا يجوز عجزه ان يكون متعقبا

طبعة

طبعة البسيط وانما في الحكم الاولى فيكون العلة لهذا مثلا من جهة
وهو ان تستقر الكائنات في مواضعها الطبيعية والحال في البرهان
على ما قلناه فكذا ما هو على اكثر من حال مونة العلم وانما في
الاقول فيما اخذ العلم الاعلى مبادي العلم من العلم الاسفل لا يكون
تلك المبادي متوقعة في الصحة على صحة مباديها فمما يتبين في العلم
او يكون متبين بمبادي العلم انما يمكن انما يتبين بهاتين مبادي العلم
الاعلى مسائل ليست بمباديها بل هي التي هي من هذا العلم الاسفل
كما ان بعض مسائل علم واحد يكون مباديها بالقياس الى بعض المسائل
منه هي اقرب الى المبادي منه فلا يبعد ان يكون مسائل علم متبين
بمباديها من علم اخر ثم يصير تلك المسائل مباديها في ذلك العلم
الاخر بلا دور فيكون هذا حال مسائل متبين في علم اسفل بمبادي
من علم اعلى ثم يتبين بها مسائل ما من علم اعلى وانما ان يكون هذه
المبادي المأخوذة من العلم الاسفل لا يتبين من مبادي العلم الاعلى
بوجه فذلك مثل ان يتبين بالمبادي البينة بانفسها او بالقياس
او بالتجربة واذا كانت هذه مباديها مسائل من العلم الجزئي وهي مبادي
لمسائل من العلم الاعلى صارت بوساطة العلم الجزئي مباديها لمسائل
من العلم الاعلى كمن المنسج على الخس والتجربة لا يعطى العلم اعلى اسفل
والعلم فوق بل انما يمكن ان يعطى العلم من هذه في العلم الاعلى ما كان متينا
على المبادي البينة بانفسها واعلم ان الامور الجزئية الحسية والتجريبية

بوساطة مسائل منه

فان ١٦

اقرب الى العلوم الجزئية منها الى العلوم الكلية كما ان الامور العامة هي
 اقرب الى ان يكون المبدأ المقتضى منها مبادئ العلوم الكلية فاني
 ما كان اشدها فاني ان يكون مبدأ العلم الذي هو اشدها
 واما العلوم التي ليس بعضها تحت بعض ولا تحت جزء بعض فكلها
 ما يكون احدا علميين معطيا في مسئلة واحدة يقتضيها برهان الا ان
 والاخر معطيا في برهان آخر مثل ان العلم الذي هو اشدها فاني
 برهان ان بالليل العلم الطبيعي يعطى برهان ان العلم الطبيعي هو التوكل
 في كبرية الارض وقوتها في الوسط وكبرية الحساب في السماء فان
 الرياضي يعطى برهان الا ان والطبيعي يعطى برهان ان العلم في جميع ذلك
 وكثيرا ما يتفق ان يكون احد هذين العلمين من هذه العلوم التي ليس
 بعضها تحت بعض يعطى الاخر مبدأ في مثل العدد والهندسة في
 مسائل المقالة العاشرة ولا يتفق في العلوم الجزئية ان يعطى علم
 معا برهان العلم في مسئلة واحدة ونحن نعلم ان العلم في ذلك
 فان سنوضح بعد ان العلم كماله في وانها كيف يكون حد واسطى
 واذا كانت حدود واسطى فكيف يكون في يكون معطيا لبرهان
 التمام واما ههنا فنقول في الجواب ان الاسباب اربعة مبدأ الحركة اي
 الفاعل واما في جملته واما في جملته والصورة واما في جملته
 جواز والغاية وهي التمام الذي لا حيلة يكون ما يكون واليومي في
 مبدأ الحركة وما يجزى جواز وقد يتفق ان يجمع هذه الاسباب

كلها

كلها شيء واحد بالذات وربما كان شيء ليس له سبب
 الفاعل والغاية فقط كالعلم والمقارنة وربما كان شيء
 جميع هذه الاسباب واذا لم يكن شيء مادة وحركة فان الفاعل
 الذي في له ان فاعل فيكون آخر في ويكون نسبة العينة واخله في
 صورته ولكن عاقبة فكر ما هو في وعن المادة فانها يمكن ان يعطى
 من الاسباب ما هو صورته فقط ويحيى العلوم المختصة بمثلها علوما
 انتزاعية فمن العلوم الانتزاعية ما انتزاعية بالذات كالعلوم
 التي هي في الوجودات التي صورته مقارعة للمواد على الاطلاق
 ومنها ما هي انتزاعية بالذات كالعلوم الرياضية فان موضوعها
 امور في مقارعة الذات للموضوعات ولكن مقارعة الخلق
 لها وذلك ان موضوعاتها امور غير معينة بالذات فان التمثل
 كما يكون في خشيته كذا يكون في ذاب فليس يقتضي ههنا
 موضوعا معين بل كيف اتفق في شيء من الموضوعات التي
 توجد فيه واخله في حدودها لهذا السبب واما الصور الطبيعية
 فان لكل واحدة منها مادة ملائمة لها بالذات لا يمكن ان توجد
 تلك الصورة منها مقارعة لها ولانها مادة اخرى فطبيعية تلك
 الصورة فحققتها تلك المادة فلذلك تدخل المواد في حدودها
 والامور الطبيعية اي التي يجمع فيها بالذات هذه العلل كلها
 ثم في العلوم ان كانت الحدود والوسطى في برهانها مأخوذة من علل

العلوم الجزئية
 هي في الوجودات
 التي صورته
 مقارعة للمواد
 على الاطلاق

موضوعاتها
 امور غير معينة
 بالذات

صورة فقط فلا يكون زلزال شدة كثر البرهان عليه ان اذا اريد بان
برهان العلم وانما اذا كانت له على مختلفه فلابد ان يكون
بعض تلك الاسباب خارجة عن موضوع الصناعة مثل السبب
الاول الفاعل للمواد الطبيعية الاطلاق والغاية القصوى لها فانها
مفارقة للموجودات الطبيعية السبب الفاعل فيها لذات
وانما الغاية القصوى لها فمن وجه بالحد من وجه بالذات وانما
يكون كل تلك الاسباب داخلية في موضوع الصناعة اذ ان كانت
انواعها او كانت في غير موضوع الصناعة مثل السبب الفاعل والغاية
والمادة والصور للموجودات الطبيعية دون العام لكل مثل
الانسان او السبب نوع او جنس او من الكائنات الطبيعية
او الطبيعية التي ليست بكائنة فان اسبابها الظاهرة كلها
طبيعية ونفسه هذا فيما هو اظهر كالانسان فان سببها على
الانسان او نقطة او قوة في نقطة وصورة فيها وهذه النقطة
انما نوع موضوع الصناعة وانما صورة او ما عرض ذاتي داخل
في موضوع العلم الطبيعي الذي هو الجسم من جهة ما هو يترك الجسم
وسبب المادة انما لا كان او الا خلاطاد الاعضاء وهو من
انواع الجسم الطبيعي وسبب الصور النفس هو من حيث صورة
الجسم الطبيعي كمال بانه وسبب الكمال في الغاية الذي يحقق وجود
الكل هو على صورته من مبادي كائنة فاسدة صمد لا تتقدم

نفس

نفس وبدن قد يكون من شأنه ان يتغير نفسه بسعادة وبذلك
من عوارض الجسم الطبيعي لا يمكن له ان يوجد في غير ذلك
يكون الفاعل والصورة والغاية في الامور الطبيعية واحدا بالشيء
وان يكون الغاية التي هي غير للصورة في الطبيعية خارجة
عن فعل الطبيعة ومن عند مباديها من الطبيعة وغاية لمثل ان
فعل الانسان انسانيه ما وصورة انسانيه هي غاية الفاعل
الطبيعي وانما الكمال انما هو كمال النفس هو الغاية المقصودة في تغير
الافراس للنفس فمن مقصودة عند مباديها من الطبيعة وانفس
التعويض فانه غاية للفعل الطبيعي ومقصود له فكان الغاية في الطبيعة
غائتين غاية هي صورة وهي نهاية حركته وقام حركته طبيعي مثل
غاية بعد الصورة وليت الصورة المقصودة قصد الاول في
حركة التكوين هي مثل النفس وهي غاية لفاعلها من الطبيعة
يقول المعلق ان المادة والصورة لا يجوز ان يكونا غائتين في نفس
الصناعة والفاعل والغاية ربما كانا غائتين فاذ هذا هذه الصورة
نقول انما يمكن ان يكون بعض اسباب الشيء خارجا عن موضوع
صناعته وانما في صناعة اخرى ان يمكن ان يكون في المستلزمات
من علمين وانما اذا كانت الاسباب متعلقة بالموضوع غير غريبة
منه لم يمكن في غير ذلك العلم اعطى البرهان ان العلم فحقه من جميع
ما قلناه انه لا يسبيل الى اقنانه البراهين الا من مبادي خاصته

وهذا الباب يلفظ فيلن في كثير من الاشياء انما علمناه بالحققة
اذا كانت المقدمات المحفوظة في قياساتها متساوية
وان تكون علمناه العلم الحقيقي اذا لم يكن مناسبا **الفصل**
فانه ينبغي ان سلف من الفصول من البرهان لا يسيل الى القارة
البراهين في العلوم بما فيها ولا في ما يتبعها بل هو الحيلولة الى
والعلم به اصح من العلم بما قيل انه مبدأ لبعض مباني العلوم
بنيته بنفسها وبعضها يحتاج الى بيان وكلها من قبيل ان
يتبين في العلوم الى اي مبانيها اولها وانما البنيات بعضها
فلا يمكن بيانها في ذلك العلم ولا في علم آخر وانما ما ليس ببنية
بنفسه فانما يمكن بيانها في علم آخر وبعضها علم اعلى ومباني
العلم الاكبر الذي سائر العلوم تحته حكما بنيتها بعضها وبعضها مبنية
من علوم برزخية تحته على ما قلنا ونؤكد قليل وانما موضوع الصناعة
فقد كسب لم يتصور به وان يتصور جميعا فما كان من ظاهر الوجود
فحق الحد مثل الجسم الطيس لم يوضع وجوده في العلم بل في شغل بان
يوضع حده فقط وما كان من الوجود والحد في مثل العدد والوان
والنقط فانهم يصحون وجوده ايضا ويوضع وجوده من قبل
مباني الصناعة التي تسمى اصولا موضوعات لانه مقدمة في شغل
فيها مبنى عليها الصناعة وان كانت ظاهرة الامرين جميعا
كان تكلف وضع الامرين فضلا وربما صنعوا الحد فقط

فصل

في بيان ما هو موضوع الصناعة
في بيان ما هو موضوع الصناعة
في بيان ما هو موضوع الصناعة

في الاشياء

في الاشياء الذي هو حق الوجود والحد جميعا اذ قد نفهم من ذلك
انما الاشياء موجودة في الحد ليس بحسب الاسم بل بحسب الذات
كقولهم في فائحة علوم الهندسة ان النقطة في الاشياء وانما النقطة
الذاتية في العوارض في هذه الموضوعات فانما هي المطلوبة كما
قلنا مرارا فلا يمكن ان يوضع وجودها في سبيل اصل موضوع
او معاداة ولا في سبيل البنية قبل البرهان عليها انما يوضع
في فائحة الصناعة حدودا ان كانت خفية الحد واما ان
كانت ظاهرة الماثية مثل المساواة والزيادة وانما قلنا
اشبه ذلك في علم الهندسة في الجلم فيكلف وضع ذلك بزايا
يوضع حد مثل الوحدة والمتقيم والمثلث والاقدم والمنطق
في الهندسة والرفع والفرد والمربع والمكعب والمستديرة السات
فهذا القسم انما يوضع فيه الحد فقط وانما الجبار فيجب ان
يكون قد علمت من طرق الالته وهو التصديق فيمكن ان
يعلم بها بليته في نفسه انما التصديقا حقيقيا والتصديقا وصنعيا
فلا بد من تصور ما لا يمكن التصديق بها فيجب ان يكون موضوع
الالته في نفسها وموضوع ماثية الاخرى في فائحة الصناعة
ان ان يتغير لفظ الشهرة او الوجود عن ذلك وان كانت
ان من الصناعة خصصت بالصناعة على نحو ما قيل فاذن
الموضوعات ان احتج الى التيقن في وجودها وصفت وصفا

علم حد

والبرهان عليهما في الصناعة بل هي عوارضها الذاتية
 والاعراض الذاتية فتحد حد فقط اذا اتجه اليه
 فلا يوضع موجوده الا عند النزاع عن اقامة البرهان في
 مسئلة مستقلة ليتبين منه انها موجودة لموضوع او لموضوعين
 موضوع والميل الى ان لا يتصور ان كانت فان وضعها في كل
 راسية مثل ان النقيضين لا يجتمعان وما شئت ذلك فان نازع فيها
 منازع فلا يتقلب بذلك اصلا لموضوعا او موضوعات لان
 تلك المنازعة بالثبوت دون العقل وبالقول الخارج دون
 راسية القول الداخلي وانما القياس الذي يتكلف احسانا في تحقيق
 من ذلك او بتبكيته في الحافض من الوسطانية فان ذلك
 كله نحو القول الداخلي لا الخارج وعلى ما عرف فيما سلف
 ويرى فيما يستأنف واما الجواب عن ان قد يشك فيها فلا
 بد من ان يوضع وجودها ويقيم ما يثبت اجزاها ان لم يكن
 بغير تصور اجزاها والمجد فليس اصلا لموضوعا ولا مصداقة لانه
 ليس فيه حكم بل انما يوضع لتفهم اسم فقط اللهم الا ان يسمى
 انش كل سمع في فواتح الصناعات اصلا لموضوعا
 بل انما الاصول الموضوعات اشياء يصدق بها وهي في
 نفسها صادقة بجمع من التصديقي بها ولو بالوضع
 مع مقدمات اخرى نتيجة والحدود ليست كذلك ولما قيل

الحدود

الحدود

فانها
 خبر

موضوع

في التعليم

في التعليم الاول هذا وطن لطيف لولا سبق لا يبين السامع
 ان كان كان من المقدمات المستقلة سدا لما علم كماله المستند
 سنة ما هو كاذب ثم يطلب منها نتيجة فكانت سائلا سال
 وقال قد نزل في العلوم اصولا متنوعة ومقدمات كاذبة
 تتدرج منها الى المسائل مثل ما ان المهندس يقول خطا آت
 ان يوضع له وهو مستقيم ولا يكون كذلك وثالث آت مستقيم
 الخطوط متساوية الاضلاع ولا يكون في الحقيقة كذلك بل يكون
 كاذبا فيما يقول ويرى مع ذلك انتاج نتيجة صادقة وانما يكون
 كاذبا لان ذلك الخط لا يكون عديم النوص ولا مستقيما في الحقيقة
 وان ذلك المثلث يكون متساويا الاضلاع في الحقيقة فثبت
 ان هذا الخط المخطوط والمثلث المسكوك ليس مخطوطا لا متساويا
 الى مثله والبرهان هو خط بالحقيقة مستقيم وعديم النوص
 في مثلث بالحقيقة متساويا الاضلاع المستقيمة بل انما خط ذلك
 شكل هذا الحاشية للذين بسبب التخييل والبرهان في القول
 دون المحسوس ودون التخييل ولو لم يصعب تصور البرهان لمجرد
 عن التخييل لما احتج الى تشكيل البنية فقد بان ان الاصول الموضوعات
 مقدماتها وعلى التصديقي بالنتيجة والخط والكلت الحد وانما
 فان كل اصل موضوع فهو محصور كلي او جزئي وليس في الحدود
 محصور كلي ولا جزئي فليس في الاصول الموضوعات كجود

يعرض الخطوط والتشكيل المحصول
 التخييل فيقول بسبب معين لا يكون
 في العقل فاذا صار معتبرا كان
 البرهان على العقل دون المحسوس
 والتخييل كسوف

انه لا حاجة الى هذا البتة بعد ما قيل ولان قوماً سبوا ان
موضوعات العلوم هي صور مفارقة لكل نوع منها مثال
يشتهر قائم بذاته حق موجد لا ضرورة فيها لخر ان يقع الشك
وعلته جده ما يتعلق بالبرهان ويجوز ان يذكر اول السبب
هل اولئك في هذا الظن فنقول انما وقع اولئك التوهم في هذا
الظن من جهة قياسه في سوره فقالوا ان هذه العلوم كلها انما تنطبع
فيها ثم لا تأتي في موجدات اذ اوقعت تحت الف والشيء وانما اعمته
غير متغيرة وايضا انما تحسونه وانما معقولة والفسادات لا يبرهان
عليها ولا قد لها والمحسوسات ليست ايضا مبرهنا عليها ولا قد
من جهة ما هي محسوسة وشخصية بل من جهة طبيعتها عقلية اذ لا يبرهان
ليس يتوهم على الشمس من جهة ما هي هذه الشمس بل من جهة ما انما
مجردة من سائر القوارض النافعة لها والشخصية الخارجة لها
وكذلك الحدس لها من جهة ما هي هذه الشمس فاذا كان كذلك
البرهان على صور معقولة مجردة عن المادة لن يكون محسوسة
قابلة للف وفذلك الحد فبعضهم وضع ذلك للعدديات فقط
وبعضهم للعدديات والصور الهندسية وبالجملة للصور التعاليمية
الطبيعية ودق ايها الطبيعة وكان ما خذ هذا في الاحتجاج
اخر وهو ان هذه مستقيمة على المادة في الحد وكذلك في الوجود
واما ما يفتوه الرياضي من خط وشكل محسوس فهو كما ذب فيه والمخط

الشكل

والشكل الحقيقي حقاً وعلية البرهان وقوم التوابع الهندسيات
من العدديات وجميع العدديات من الهندسيات كما
انما طعن في الصور المفارقة لموجد وانه كل معقول في الطبيعة
فما اذا كانت مجردة مثلاً واذ اقررت بالمادة صوراً
طبيعية وجميع هذا بطرفان الصور الطبيعية لا يكون هي اذ اقررت
عن المادة والصور التعليمية لا تقوم بمادة وان كانت قد لا يبرهان
والكلام في ابطال هذه الارقاء والقياسات الداعية اليها انما هي
في صناعة الحكمه الاولى دون المنطق وعلوم اخر بل تحسين المنطق
بوجه من الوجوه ان يبين ان هذه وان فرضت موجه فلا بد
لها من علم البرهان وان هي موضوعه لهذه البراهين التي نحن في تعليلها
لان هذه البراهين وان كانت بالذات واولا لا مور عقلية
فانها ثانياً وبالعرض للمحسوسات والفسادات فان كل حكم
مصحح في الشمس المطلقة يصح في هذه الشمس وكل حكم يفتي في الغيب
في ان طاعت فيفتي في هذا الغيب واذ اقررت ان كل ان
حيوان صح في ان ان ما ان حيوان فالببرهان انما لا بد من ان يكون
فيه قول كلي ليكون شاملاً للكثرة بان يغطي اسمه عدة لكثرة الجزئية
ويمكن ان يحل الكلي في العلوم عليه بالحكم الكلي هذا اوسط موجباً
لكثرة باناسم والحد فالحكم عليه حكم الكثرة وانما تصور فانها
ان كانت موجهة فلا يجب ان يكون الحكم عليها حكم الكثرة

على الكثرة ١٦

من الجزئيات الشخصية لا يمكن ان يكون محدودا وسطى في اثبات
 شي في الكثرة من الجزئيات الشخصية ذلك لان
 المثل وان اتركنا انها تغطي الكثرة اسماء فلا يمكننا ان نترك
 انها تغطيها محدودا ولا يمكن ان تكون الجزئيات الشخصية
 عقلية مغايرة ابدية وهذا هو الحد الرابع للصور المغايرة وكيف
 يمكن ان تكون طبيعة الالهة المحسوس بكل عليها طبيعة الالهة
 المتعالي وهذا الالهة حيوان ناطق ثامت وذلك لان الحيوان والالهة
 الالهة لا يشترط الاسم والماهية وكيف ياتي في هذه انها تلك
 التي انها حيوان فان الصور العقلية لا تغطي اسماء محدودا مع
 كثره والجزئيات فلا يصح ان تكون محدودا وسطى في برهان في الجزئيات
 وان كان ذلك البرهان برهانا بالوضوح وكذا لا يجوز ان يكون محدودا
 كبرر وانما انما ليست محدودا من غير فنان الحدود والصغر اما ان
 اعيان الموجودات المجهول عن احوالها وانما امور الحكم عليها
 بوجه ما على اعيان الموجودات وليست اعيان الموجودات الطبيعة
 والاراضية وانما ايضا امور الحكم عليها حكم بوجه ما على اعيان تلك الموجودات
 لا يتبع كون كون محدودا وسطى قد يتبين انما لا يكون محدودا وسطى لا في
 الموضوعات الا ان هذه العلوم قد يكون انما تطلب احوالها الذاتية وذلك
 لاننا ايضا انما تطلب احوالها ذاتية لا موهبة اياها وانما الحكم عليها كالحكم على
 الاعيان وليست المثل في احد الحكمين فليست الصور العقلية
 المغايرة اذن او اقله في موضوعات البراهين وانما يتبين

المقالة الثالثة وهو شمد في تفصيل الاول
 في المبادىء في المسئلة وغير المسئلة وكيف يقع
 في العلوم السابقة في اختلاف العلوم الرياضية وغير الرياضية
 مع الجدول وفي ان الرياضية بعيدة عن العنط وغير بعيدة
 اختلاف ما ذكره في التحليل والتركيب الثالث في استنباط
 العقل في برهان لم دان مشاكرتها وما يشهد في الحدود
 واختلافها في علمه وبين الرابع في فضيلة بعض الاشكال على بعض
 وفي ان بعض العنط كيف يقع في الاشكال الخامس في ذكر كيفية
 اشعاع بعض المحسوس في المعاني وكيف يكتفي في المعنويات في
 المفردات وفي التركيب الاول منها كيف يشهد في تلك القضايا
 ان ليس في حكاية ما قيل في التقييم الاول في احوال العبادات
 والوسط الموجب والسالب السابع في ان البرهان في الحكم والموجب
 والتقييم في فضيلته ومقابلته الثامن في نماذير وذكر اختلاف
 العلوم والمعارف في المبادىء والموضوعات التاسع في
 والنظر في كبرها وما يشهد وفي تبيين الازمن في العلم والحدود
 والعنط في الحكم **في المبادىء** في المبادىء
 في المسئلة وكيف تقع في العلوم المبادىء والواجب في قولها
 المسئلة الاول الذي يشهد كلها احوالنا ان كل شيء انما
 يصدر عن عليه الموجب والمان يصدر عن غير البير وضع في العلوم

علی

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

علاقہ
صوبہ

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ان شاء الله تعالى في سنة ١٢٠٠
بسم الله الرحمن الرحيم
عن علي بن ابي طالب
السلامة

ليكامل الزاد بالناظر في حواصل
 منظاره وهو وجه من حواصله
 الطاهر والفرع من كلامه في
 السلسلة السابعة من حواصله
 دفع هذا التوراة من حواصله
 على كل من البدار والطاهر في السلسلة
 والظاهر من حواصله

ان اوقات میں اس وقت کے مسلمانوں کو

في الحل
التي هي

لا تخاف من الذل والارغفة علم
 لنفسه العمل الارغفة حيث انه يضعه
 الانس وتقام الاما خلجان في كل
 جوداته فلا يدانيه الا في
 الشرف عليه فليكن له
 والى بابا

هو الذر
ذی کل

محدود و لام

گروودود

لا تدر
نام ترند البرهان
نه و عدد و لا
و بالبق
و

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[The page contains dense handwritten Arabic script in Maghrebi style, likely from a manuscript such as the 'Risala al-Furusiyya'. The text is arranged in approximately 10-12 horizontal lines across the page.]

الربان واقف على هذه

[illegible]

بمعلوم الاخر ولا علم به

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, possibly a list or a detailed description of items.

وعلم الهيئة كما يتنظر ان في حال الجوامد ان يكون ذلك كالمجموع فيكون
اصح بالمناظر ان كلما يتنظر ان مواضع النجوم والنفوس النجوم والنفوس
النجوم الصانع السامع كما يتنظر ان في حال النجوم والنفوس النجوم والنفوس
النفوس يتنظر ان في حال النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس
يتنظر ان في حال النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم
احد ان العلمين في بعض النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس
تأان في علم الهيئة في حال النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس
مقادير النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس
الانطلاق والوجه انما وانما في حال النجوم والنفوس النجوم والنفوس
في بعض النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس
في بعض النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس
بالقدم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم
يكون في بعض النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس
كل من جملته في علم الهيئة النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس
او في بعض النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس
لا يصح ان العلمين انما في حال النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس
في بعض النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس
النفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس
بالنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس

سبعين

علم الهيئة في
المقادير ان قد
في هذا

العلم

العلم

العلمين في حال النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس
النفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس
في بعض النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس
بالنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس
يكون في بعض النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس
كل من جملته في علم الهيئة النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس
او في بعض النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس
لا يصح ان العلمين انما في حال النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس
في بعض النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس
النفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس
بالنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس

العلمين في حال النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس

العلمين في حال النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس النجوم والنفوس

الوعدة
موجوداً

31

فقد أخذوا من قبل الصغانيه المانه اسم

كل من يقول لا اله الا الله
وكل من يقول لا اله الا الله
يكون له اجره

بسم الله الرحمن الرحيم

انتخبها

درآمد از راه دیوار

六

و قد تغير الشكل الاول

يشكل ٢١

۱۱۰ خیرین ۲۲

والمحل له اولا ثم الموضوع

تاریخ ۱۲۰۴

المستوفى

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or note, located at the bottom of the page.

Handwritten text in Devanagari script, likely a signature or a short note, located at the bottom of the page.

5

انسان کا جسم ایک عظیم الشان
آب و ہوا کا نظام ہے جس میں
ہر چیز کا ایک خاص کام ہے

هو انه لا يترتب ان واكل غير انقطاع واختص فكل ال كل آخر
غاية المقادة للحق وكان ذلك ليس حده الاوسط في تقديره ان
يتم الصغرى والكبرى كاذبة وقد يكون احداهما فقط كاذبة اما
القسم الاول فاذا كان حريشا لا يكون حريشا ولا يحمل عليه افافه
ان حريشا هو كل حيوان لا ياكل ولا يحمل عليه فانه لا بد ان لب
ولا ياكل عليه ويجوز ان يبقا حده واحد من ذلك ولا يجوز
ان يخص بعض ذلك بما يجاب طرفه الاوسط وكل من كان حريشا
انما يحمل على بعض ما هو لا حده ولا غير من ان غير من كل حريشا
البت او ان غير من حده ترابا من ما يبين ان لا حده ترابا
وسطه كلها فيكون قولنا حريشا حريشا وكذا آكا ذبا

والكل والجرحى والبلغم ودمه وانما كانت اصدىها قاط صاغة
لا يمكن الا ان يخلع الكبر ومثل بان يفيض احموته ولها من فحون
وتلحها كون موحية حارة وسيل غزيرت بلا انقطاع ودم

بدرجہ کمال و عظمیٰ ان خوفناک فیصلے کہ جو وہاں مل کر آئے
اور التاج پہنایا اور وہاں کل بے اوٹ ہو گئے جس کی وجہ سے یہاں
نقطۂ اوج و آخر القضاۃ بنوا۔ خرمہ کے لئے اس نے اپنے بیٹے کو عطا کیا

والقاسم الذي وقع ضده في عقد الوهب كما في النسخ
والقاسم الذي وقع له المالك كما في النسخ

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وكرمه
وآياته العظمى
والعجائب العظيمة
والعجائب العظيمة
والعجائب العظيمة

كل ما في الوجود كله كين وكنية

سورة البقرة

عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

في الواو الحاء الموحدة
في فكل م جوهر حسن
لب الحق والايجاب الى
اليسر الفلذذ

زانه المواد الكان من
احد جوامع من
البحر

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

082

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الشيخ" (the scholar) and "المرجع" (the reference).

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, with some words underlined. The text is written on aged, yellowed paper.

والادب عليه السلام
الذي يكون مقدمته مع
كافيتين والادب
غير متب
فأمر

عبد

لا بد ان في الوجود وان الانسان كان تصور في العصور مقتضا مقتضا
 ما او وضع ما او غير ذلك لكن يجب ان يشترك في ذلك ان هذا
 العظم المشايخ والوضع والايين وغير ذلك انما هي الانسان بما بما
 ما دية انتم تفتنون في ان الانسان حش تصور في العصور مقتضا مقتضا
 العقل على المادة ولو احصوا وهو باهوت مقتضا مقتضا في كل طرف لا يفي على الانسان مقتضا مقتضا
 اذا ما له حش ما في انتم راها في غيرة ثم تقول ان الموجودات مقتضا مقتضا
 معقولة الذوات في الوجود ومحمولة الذوات في الوجود فاما معقولة الذوات
 في الوجود فغير التي لا مادة لها ولا واهي مادة وانما هي معقولة بذواتها
 لانها لا يتجلى الا على محل بها مقتضا مقتضا معقولة ولا يكون كالحش مقتضا مقتضا
 محمولة الذوات في الوجود فان ذواتها في الوجود مقتضا مقتضا معقولة مقتضا مقتضا
 العقل جعلها بحيث تصور معقولة لا يكون حقيقة مقتضا مقتضا في الوجود مقتضا مقتضا
 انما هي ليست تصور المعقولات بمرحلة الحش وبه واحد وهو الحش مقتضا مقتضا
 صور الحش مقتضا مقتضا اما القوة فيها مقتضا مقتضا في صور موضوعات الفعل العقل
 النظر الذي مقتضا مقتضا هناك صور كثيرة مقتضا مقتضا من الهندس مقتضا مقتضا في العقل
 متخيلة مقتضا مقتضا من مثل مقتضا مقتضا تحتها مقتضا مقتضا في مقتضا مقتضا في مقتضا مقتضا
 تحتها مقتضا مقتضا في مقتضا مقتضا في مقتضا مقتضا في مقتضا مقتضا في مقتضا مقتضا
 العوارض مقتضا مقتضا في مقتضا مقتضا في مقتضا مقتضا في مقتضا مقتضا في مقتضا مقتضا
 يتخيل بها ويحسها ويتصورها مقتضا مقتضا في مقتضا مقتضا في مقتضا مقتضا في مقتضا مقتضا
 وذاتيات مقتضا مقتضا في مقتضا مقتضا في مقتضا مقتضا في مقتضا مقتضا في مقتضا مقتضا

وبأخذها أسراراً وأما كيفية هذا الصنيع وما يتعلق به القوة العقلية لذلك والقوة
 للعقل عكس هذا الموضوع موضع العلم بل هو من حق علم النفس كسائر العلوم
 هنا فهو ليس بحد من النفس أموراً فمقتضى عقول العقل على مقتضى
 أفردنا العقل بمقتضى كماله لأن ركبها بخلاف التركيب بعضها التركيب ناقص
 المفهوم لمعرفته كالحمد والرسم وبعضها بالتركيب كالحزم بل بقول أن تصديق
 يكتب بحسب وجوده بأربعة أوجه باللوحي والكتابي بالقياس بالخبر واللبس
 والرابع بالخبر أما الكتابي باللوحي فهو كسائر الكتب وهو لا ينفصل عن القوة
 العقلية مجردة عن المادة المحركة وإنما يتم بقول العقل بتفصيل بعضه من بعض
 بعضها مع بعض وتبين ذلك أحكام العقل بالخطوة بعضها وتبين
 بعضها بالبرهان وأما القسم الأول من هذه فهو يقول بأصل العقل
 بنور الصانع مفوض إلى النفس والطبيعة سير العقل الفعالي وهو
 للعقل بالقوة العقلية وكذلك وإن كان كذلك فالنفس مبدأ للعرض
 بالذات وأما القسم الثاني منها فيخرج فيه إلى حد وسط فاقول
 أنه وسط الكتب العقلية المصدق بالكتاب الأوليات بعينها وتوحيدها
 المبدأ أفردا وجهه بأربعة أوجه الكتابي بالقياس بالخبر فإن يكون عند
 حكم ذلك على كسب فحسب شخص نوع لذلك كسب فيصير عنده الصورة النوعية
 بكل ذلك الحكم على النوع ككسب بمقتضى لم يكن وأما الكتابي بالقياس فإن
 كثير من أن أوليات لا يكون وتبين للعقل بالخطوة المذكورة أو فاداً
 جزئية تنبأ العقل على اعتقاد ذلك من غير أن يكون كاستدلاله بالخبر من غير

فیکس

عسکر

لا عقدا ولا كفا البتة بل شيئا عليه مثل ان الماسيس لثو واحد وهاهنا يقاس
بوجه ان قسمة تلك الثمرة قد ابرأ ما لا يكون ثانياً فذكر انما نفس ذلك كقول
يقسم العقل ويعتقده واما الكاين في التجربة فكانه غلط مقيس وسفها
وهو اكدر من الاستقراء وليس اخاذة بل وليا الصفة بل كليات الجسوس
كالمستقر فان الاستقراء لا يقع من جهة الغالبات بل من كلياتها يقيناً
وان كان قد كمل شيئاً واما التجربة فيقع بل التجربة بل ان يراد
اخص كالمستقر بل من وجه شيئا حدث فصل وانفعال فافاد كذا
جد حكم العقل ان هذا قد كملنا اثره وليس انفا فباعتنا ان الاتفاق لا يدوم
وبهذا مثل كذا ان المستقراء ليس بجهد بل يدوم ان المستقراء ليس
ومنه الباب ان كمال شئ غير من حاله الذي يطبع لا قرا في اخره
وصحوا اليه لما يكن عند العقل كغيره بذاته فيحكم السبب هو الواو
والصواب او انكر فمذاهل انواع يقينا بحسب علم كثيرة ومبادئ
كثيرة التجربة منها فان فيها غلط استقراء مقيس على غلط غلط
بذلك بل بعض وان الذي العوض لا يدوم وقد شربنا انما بيان ان
سفسف فمذاهل ان الاستقراء العقل فلا يقدر يقينا بسبب بحسب
ما يحضرنا الآن وقد ذكرنا نوعاً مستفاداً من العلم المستفاد في
كل فاقه وحسب فافاد فاقه لعلم وان لم يكن بحسب علم ولا كان كل فاقه
مذاهل مستفاد فافاد فافاد فافاد فافاد فافاد فافاد فافاد فافاد
لا يوجد دلالت يوجد دلالت وكذلك الفلاس على كل واحد من فافاد

الزمر

في الجدل
لذلك وسط وبعناطة
على الاوسط و في العلوم يطلب

نخج ۱۲

تفصيل من باب الله
وما بالعرض

گٹھ

[illegible]

بالذات وبانها المحمول بالعرض كقولهم تحرك المذوق بالعرض فيقول الذات لما
لم يحرك في زمان يصدق في الزمان وبانها المحمول بالعرض فيقول الذات لما
حده بالعرض فيقول الذات لما
ان يكون محمولا على عرض فيقول الذات لما
محمولا على عرض فيقول الذات لما
غويا وبانها المحمول بالعرض فيقول الذات لما
محمولا بالذات كقولهم فيقول الذات لما
بالذات لا يصح ان يكون محمولا على عرض فيقول الذات لما
ان يتبين ان المحمول بالذات يشابه في ذاته فيقول الذات لما
في هذا الموضوع **فصل في محكيه** فيقول الذات لما
واوالموجوب والسالب فيقول الذات لما
بذاتها موجودة والموضوعات بذاتها موجودة فيقول الذات لما
جو ليس بذات بل بالعرض فيقول الذات لما
وكذلك لا يثبت في غير ان يثبت المحمول يتبادر بانها في موضوع اول
محمول فيوجد بالذات محمول محمول بالعرض ولا يقف ولا يقف في
نوعه كذا فيقول الذات لما
بذاتها موجودة والموضوعات بذاتها موجودة فيقول الذات لما
بين الحين انا قد بينا ان اول منهما من الموضوعات المحمولة فيقول الذات لما
نفسه المحمولات انما هي في المحمول المحمودة واحدة بانزله
منها

او بعد ان يكون
في هذا الموضوع
واوالموجوب والسالب
بذاتها موجودة
جو ليس بذات بل
وكذلك لا يثبت
محمول فيوجد
نوعه كذا فيقول
بين الحين انا قد
نفسه المحمولات

وذلك

ولكن انما يكون في موضوع واحد او في موضوعين او في موضوعات
لا او محمولات على الذات فيقول الذات لما
بذاتها موجودة والموضوعات بذاتها موجودة فيقول الذات لما
بين الحين انا قد بينا ان اول منهما من الموضوعات المحمولة فيقول الذات لما
نفسه المحمولات انما هي في المحمول المحمودة واحدة بانزله
منها

او بعد ان يكون
في هذا الموضوع
واوالموجوب والسالب
بذاتها موجودة
جو ليس بذات بل
وكذلك لا يثبت
محمول فيوجد
نوعه كذا فيقول
بين الحين انا قد
نفسه المحمولات

निर्दिष्ट

الحدود

القول ان يحل لكم ما وجد موضوعا لكم كيف ما وجد كيف
واما في الوجود فلا يحل ذلك بل كلها هي موضوعها الاول الجوهري
مثل ذلك ليس هو موضوع للشيء في الحد والقول والمانه
الوجود فلا يحل التبع لغيره بل هو الموضوع الاول في الجوهري
الموضوع بالتحقيق بجمع واذا كان كذلك فالطرف الذي هو
الموضوع بالتحقيق هو النهاية والمجولات الدالة على الموضوع
منه خسر العنصر او الدنيا ان الذين لا يمكن ان يقطعوا من ان
يحدوا شيئا واحد والحد هو وجود المجولات العارضة لها
من جهة الموضوع وهو الجوهري وطرف من جهة المجولات وهو
العنصران كل واحد منهما الماكيف والماكم والاضايف والاما
غير ذلك فما بل بطرف محدود واما اوضحها فبطلان
المجولات من جهة داخله في عدد او اخر محدود والمحدود
منها الموجود في الموضوع وان لم يكن داخله في عدد وموضوعا
في الجواهر والداخلات في عدد او شيئا من جهة فاذن جميع
الاشياء في الحد والقول والمانه هي موضوعات الجواهر
ادعوا انما هي في حد من جهة الجواهر او كانت اوضاعا
من جهة اعتبار تصور الحد فبطلان التبع ان هذه مقدمات اوله
وان مجولات وموضوعات بلا وسطه وانها جارية على الاول
والاشياء التي تعلم بالبرهان لا يمكن ان تعلم بوجه اخر من

في الجواهر والداخلات في عدد او شيئا من جهة فاذن جميع
الاشياء في الحد والقول والمانه هي موضوعات الجواهر
ادعوا انما هي في حد من جهة الجواهر او كانت اوضاعا
من جهة اعتبار تصور الحد فبطلان التبع ان هذه مقدمات اوله
وان مجولات وموضوعات بلا وسطه وانها جارية على الاول
والاشياء التي تعلم بالبرهان لا يمكن ان تعلم بوجه اخر من

في الجواهر والداخلات في عدد او شيئا من جهة فاذن جميع
الاشياء في الحد والقول والمانه هي موضوعات الجواهر
ادعوا انما هي في حد من جهة الجواهر او كانت اوضاعا
من جهة اعتبار تصور الحد فبطلان التبع ان هذه مقدمات اوله
وان مجولات وموضوعات بلا وسطه وانها جارية على الاول
والاشياء التي تعلم بالبرهان لا يمكن ان تعلم بوجه اخر من

وكل علم

وكل علم برهاني فاما كيف يعلم اقدم منه فان ذهب ذلك الى
غيره لانه ان رفع العلم لبرهاني اصله واما ان دفعه عند حد
لا واسطه لها فحسن ما اول عليه ذلك ليس هو الموضوع في اصول
موضوعه والوقوف عند اصول موضوعه لبرهانيات تلك الاصول
في علمه انما هو وقوف غير برهاني فيجب ان كان وقوف على اصول
ان لم لها وقفا تاميان برهاني وفي اخره لا محذور في شئ من
الى مقدمات واسطه لها والماكم كن برهاني لا علم برهاني
فلم يكن احتياج الموضوع في مكان وجود واسطه له نهاية لها
براهينها بطلت اليه ولما كان برهاني ما وجد جهة الاشياء
الموجود للموضوع بذاتها اما داخله في الموضوع او الموضوع
في حد ما مثل الاول لكم وكثرة للعدد وقديان ان هذا
مساو مثل الثاني الفرد للعدد واما ايضا لا يجوز ان يبرهن
في النهاية بغير كنه لبرهانيات اشياء للحدود ولذلك الشرطي اخر
وذلك ان في جميع ذلك مع الفرد كنه في العدد وكنه العدد
مع الفرد او في حد او في عدد فان ذهب ذلك الى غير
ذهب ايضا معناه لا يوجد في حد او في غير النهاية لان التحول
منها موضوع من غير التوقف في حد او في عدد وكما ساقى
المسبوق في التحول في كنه اذن موضوعات بغير نهاية متالية
كلها يوجد في الحد وقديان استحالة هذا فانه لما كانت

الاشياء التي تعلم بالبرهان لا يمكن ان تعلم بوجه اخر من
في الجواهر والداخلات في عدد او شيئا من جهة فاذن جميع
الاشياء في الحد والقول والمانه هي موضوعات الجواهر
ادعوا انما هي في حد من جهة الجواهر او كانت اوضاعا
من جهة اعتبار تصور الحد فبطلان التبع ان هذه مقدمات اوله
وان مجولات وموضوعات بلا وسطه وانها جارية على الاول
والاشياء التي تعلم بالبرهان لا يمكن ان تعلم بوجه اخر من

الموضوعات المأخوذة في حد و محمولاتها لا يشبه إلا غيرهما في ذلك
 المجموعات التي فيها في الحد و ان يقال ان قولنا ان استحال ذلك
 في شي غير من حيث لو قلنا في حد و محمولاتها ان المأخوذة في حد و واحد
 منها لا يخلو عنها من غير تلك التي هي في الطرفين وذلك الواحد
 وما بين الطرفين بين كل واحد منهما في حد و واحد من غير تلك التي هي في الطرفين
 وهو بالفضل الفضل في حد و واحد من غير تلك التي هي في الطرفين
 موجود واحد والكثرة في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 المسبق في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 ان يكون في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 بل في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 امر في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 وما بين الطرفين في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 المصداق في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 فانه لا الوحدة في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 المجموعات والحد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 النهاية في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 بان انهما لا يريان عليهما و انهما مقتضيات غير متضادة و بان انهما
 مرفوعان في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 كثر من احدهما في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد

زاد

زاد في الحد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 او من غير ذلك في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 و اما كل من كان في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 ان من غير ذلك في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 من غير ذلك في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 ليس عليه برهان في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 بوجه ما ساد البرهان في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 فانه لا يكون مقتضى غير ذلك في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 لذلك كون مقتضى غير ذلك في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 المقدمات و ادائها كان اولى القيل و ادائها كان اولى القيل و ادائها كان اولى القيل
 الذي نسبة المقدمات الى ادائها كانت و ثمة المقدمات و ثمة المقدمات و ثمة المقدمات
 بان انهما في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 انهما في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 المقدمات الى ادائها كانت و ثمة المقدمات و ثمة المقدمات و ثمة المقدمات
 خارج عن الطرفين في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 خارج عن الطرفين في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 ان مقتضى كل ان مقتضى خارج عن الطرفين في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 حد سبيل في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد
 فقط و هو ايضا بان بالفضل في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد

المشتبه

حيث يكون الحد في حد و واحد في حد و واحد من كل سبيل في حد و واحد في حد و واحد

شأنه ان يكون
 و نظيره ان يكون

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or note, located at the bottom of the page.

۱۰۸

الحمد لله

المشهور

کمالیاتی شیخ الاسلام و امام بزرگ الدلائل
محمد کمالی که از اهل بیت شیخ فیه
و بنجامین

۲۰

ارفع هلاله كذا عرف ما بين الاعداء

三

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or a page from a book. The text is dense and appears to be a continuous passage, possibly a letter or a chapter. The script is cursive and characteristic of the Ottoman or Persian periods. The page is numbered '1' in the top right corner.

البراهین

البرهان ما يبرهن صدق و دوطرفی علی معنی که اکتود البرهان
 بل و علی التقریر ظاهر باطل و اما غرض از تعلیم الفایده و النظر فی فضل
 حکم المعلوم لا دل الی سبب مقصود حتی الاستقصاء و بضایع المعلومه
 و متین العقل قد یتم احضار المعلومات فی کثیر من الاشياء
 و لا یتم علیها الا انما یستفاد بها بما یؤخرنا تصدیق العلم
 الاول دل علی ان البرهان ذات العلم یعطى بوجه ما یشبهه به
 المحدث و ذلك فی الکثیر التمرین عارضه بشرط و غیره
 لعل وجه تسمیه العلم الماخوذه فی الحد و داما لا علم له فی حد
 ذاتیه مطلقا او شرکانه غیر عارضه بشرط و عارضه دل
 علی وجه تسمیه مبادی العلوم فانه تصدیق به غیره بشرط یعطى
 بهیه البتة بل یشبهها و اصح و مع ذلك فقد ثبت له واحد
 و انهم تسمی المباحثه بوضع فی العلوم و صفا مثل الواحد
 فی علم الحد و فلما یشبه البرهان و وجوده بل ما عارضه
 کما یجب علیه و استغناء اما غرضنا لیس بشرط تعلیم
 و لکن ذلك لا یفید حدیه فی البرهان فاذا لیس کل حد متین
 فیدل علی البرهان بکثیر اما یجد الشرط و لا یقتضی
 مخرج البرهان علی عوارضه و خصوصا مخرج و البرهان
 الذاتی و یجد و در فیها شرط حد و شرط معلول مثل قولنا
 ان ارعد صوت یحدث فی العالم لطفوا الذریه و طفوان

لا يكون لي وحده الرب على الاعلان
ببطل وجود الرب والاعلان لذلك
من قبل الله تعالى
قوله لا يغتر بوضوح
دليل عقول او
شئ من جنس

عنه للصوت معلولاً وموجوداً لا احدهما وحده بل الحالتان
وانه ان كان طفولاً رقلته فاعليه للصوت معلولاً
فالصوت عليه للرعده على سبيل المثال للصوت عليه
صورته للمجدود وان كان بعض افراد عده بعض افراد كان
المجد بالجد عليه صورته للمجدود فكل واحد من عده هو عده له
وانما يكبر البرهان مفيد الحد اذا كان في عده هو عده وهو
هو معلول على كونهما **فصل** في شراكة افراد الحد
وافراد بعض البرهان كشيء واحد في كونهما الحدود ووط
اضاف العلة وما يقع في المقام الربا بالغير والغير
ما الحد التام والحد لنا نفس الذي هو مبدأ برهان الحد
الذي هو شراكة برهان ومن جميع ذلك ما الذي هو حد تحقيق
بحسب الذات وما الذي هو حد مجاز بحسب الاسم
وجميع بر من حصر في اربعة اقسام في حق حد هو ما لا يؤول
شرح لكسم ويقوم المفرد الذي هو مقصود بالذات في ذلك
الاسم اما البعض ولا يدل على وجوده ولا على سببه وجوده
الا ان يقين من كونه من الاسم موجودا معارف الوجود
فيكون من غير دالة ما البعض على سبب الوجود وذلك
لانه من جهة ما هو شرح الاسم ليس هو حد ذات وان كان
لا يكثر حد ذات الا وهو شرح اسم فان اخذ في الابداء

عنه

في انه شرح اسم لكسم في وجوده من كسم وشمس من كسم
لو كان موجودا فهو البعض معطى للعلية مشدداً في الحد فثبت
وجود المشد في انما يوجد في وجوده في انه شرح اسم ولا يدرك امره
بل هو موجودا معطى من انه يوضح شرح اسم لا يدرك امره
الشيء في انما يوضح في الشيء في كسم في كسم في كسم
موجودا ككاش سبابه في انما يوضح في كسم في كسم في كسم
الصلب وذلك القول بالاعية الى ذلك الات حد المعطى
للعلية وعطى له للعلية من جهة ما هو شرح اسم البعض كذلك
على الوجود واما الحد المعقول بحسب الاسم اذ لم يوافق معارف
كان اتحاد افراد شيئا معارف من جهة واذ كان بحسب الذات
كان اتحاد افراد معارف من جهة اخرى وذلك لان القول ان كسم
واحد على احد من جهتين اما لانه متصل الافراد بالاربطه
كما مضى في ذكره فيما مضى في كسم في كسم في كسم
واما لان افراد كسم في كسم في كسم في كسم في كسم
والحد الذي هو كسم في كسم في كسم في كسم في كسم
الموجود واحد اتحادا بالاربطه لان يوضح في كسم في كسم
واحد في كسم في كسم في كسم في كسم في كسم
في جميع الحد والترتيب في كسم في كسم في كسم في كسم
لا خير له في كسم في كسم في كسم في كسم في كسم

٥١

ماذکر

دکتر

وليف كان فانه يسمي قبا او نوعا تحت ذلك فلا يكون
الصورة الاولى اليها وقرة عرفت ان الحجة دومها
البرهان في البرهان ويكنيه واذا كان وجوده
الشراعية من وجوده الاكبر للاصغر حد ذاتية فبذلك
الشراعية او وسطا يكون القسم من الشكل الاول واذا
كان الاكبر عارضا ذاتيا يظهر له الاصغر كثر من ظهور
للاصغر فتوسطا حد الحد الاصغر على سبيل الشكل الاول
واذا كان سلب حد هذا الشكل الاكبر من حد الاصغر اظهر من سلب الاكبر
وحفظا الحجة بحد ذاتها بالشكل الثاني لا غير الا ان
ان تحذف الصورة واذا كان سلب الحد الاكبر من حد
الاصغر اظهر من سلب الحد الاصغر بحد ذاتها بالشكل الاول
لا غير الا ان تحذف الصورة وبهذا يستبين ان الشكل
الثاني في الاستدلال غنى ولا اول غنى ولا ليس
في الاول اولى من هذا فلا غنى خاص لثلاثة وان شئت
ان الوجه لك ما تصدق وتواء عند طلب الشراعية
وطلب حده التام وكذلك طلب الشراعية ومطلب حده
التام لانه من غير هذا ان كان موجودا لحد الشراعية ويريد
ان يستبين انه موجود للشراعية فهو ايضا ردي على الاول
وكذا الوجه الآخرفينس وضع الشراعية وضع حده ولا

واندر

۱۰۰

[illegible]

[Faint handwritten text at bottom left]

الدَّيْرُ

[illegible]

سماء من العرض اما الترابية فتكثف لا يندام انما لطاؤ
 من باب المبدء الفاعلي كما لصف له لتكثف الشئ وهو
 المبدء العنصرى كونه ازاويين من وبتين في
 الجنبين مبدءا لا ثبات كون الخط عمودا وهو من باب
 المبدء العنصرى كما لصف له انما يشتر قبل الطعام وهو
 من باب المبدء التام وهو انما العرض كذا والذعامه
 لا يندام انما يخط في عطاء المبدء الفاعلي كما لصف له
 في عطاء المبدء العنصرى ويشتركون الزاوية الواقعة على الخط
 القائم من الخط الموازي للخط المقوم عليه قائمه تكون الخط عمودا
 في عطاء المبدء العنصرى كما لصف له انما يشتر قبل الطعام او بعد
 على كثرة اثبات المبدء التام واعلم ان الضمان كذا وكذا
 السبب قد يكون بالقوة وقد يكون بالفعل ويكون بالفعل هو
 سبب يكون المعقول بالفعل واما اذا كان بالقوة فليس يكون
 بالقوة سببا لنفس كون المعنى بالقوة بل ذلك المعنى من نفسه
 وقد يكون سببا فاصا وقد يكون عاونا وقد يكون قريبا بازا
 المعنى المجردة او قد يكون كليا وعلم ان وجود الفاعلية وجود
 الصورة يلزم من كل واحد منها وجود المعنى لا محالة لصوره مع
 في الزمان والفاعلية قد يكون بعده في الزمان وكلاهما يتم
 بالعلية اما المادة فغير كثيرة الا ان طبعية ترميها بصورة بالهزوة

والجهد

الثلاث في من هذا المبدء ان البرهان انما يكون برهانا ما اذا
 العلم القوي من جهة التراتب والعنصر والذعامه هو الذي
 يشتر هذا المبدء كما لصف له عند المبدء فيوردها بما لا يخط منها شيئا
 ان كانت ذاتية فانه قد قلنا فيما سبق ان العرض العنصرى
 هو التراتب التراتب المسبب ويجوز في المبدء والمبدء
 في المبدء لا يكون من ذلك اقتصارا على التراتب والذعامه
 لان مسبة ليست بمقتضى مقتضى ذاتية من هو مقتضى
 جميع معانيه الذاتية من عرف بعضها ولم يعرف البعض من عرف
 ذاته بالتام والنقص التام ان يحصل في العنصر صورة
 لمبدء انظر كذا وللمبدء لا يكون كذا واصدا ان كذا لا يكون
 واصدا ان كذا اذ كان كذا وكذا ان كذا لا يكون كذا
 المصنع المبدء ذاته وجب ان يكون كذا في هذه الاا ان
 يجب ان يكون كذا في هذه الاا ان كذا في هذه الاا ان
 لا محذور وجود ذلك كذا في هذه الاا ان كذا في هذه الاا ان
 المبدء المحصور ذاته في هذه الاا ان كذا في هذه الاا ان
 محصور لا محذور وجود ذلك كذا في هذه الاا ان كذا في هذه الاا ان
 الاا ان كذا في هذه الاا ان كذا في هذه الاا ان كذا في هذه الاا ان
 محصور في هذه الاا ان كذا في هذه الاا ان كذا في هذه الاا ان
 المشقة المبدء المحصورة في هذه الاا ان كذا في هذه الاا ان

في المبدء الذاتية للمبدء والذعامه
 في المبدء الذاتية للمبدء والذعامه

الحمد لله

الملايكة والمسيح طهارة
والبازار والكل وقال
بعضهم ان جميع ملايكة
مددوا الواحد
مددوا كناية

طاهر

كل ليس كذاك في المعاد الهندسية فحياتنا فقلنا انها
لغاية ما يحاط به الصفة بل ان كانت هناك غاية فحياتنا
واما اذا كان السبب الفاعلا اتقيا والسبب المتأقيا
فحياتنا ان كل ذات لا يكون شيئا لذات بل لا يوضع في
لانها وان تأتت لها غاية كانت سببا لشيء اخر فحياتنا
لا بذات فيكون لها اذن حياتها لا بذات بل لا يوضع
وهذا هو الحق والواقع في شأن اننا لا نطلب غير غير
على العكس فحياتنا سبب من وجه لوجود العكس ولكن لا يوضع
لا بذات والعكس على العكس غاية من وجه فحياتنا لا يوضع
واما الذاتية على الدوام او الاكثر فحياتنا يجب من الالزام
ما كان لا يوضع من العكس ما كان لا يوضع في
عدو رسم ولا يران واذا كان المعنى كما كان فحياتنا كانت
فيجب ان يوضع في الالزام ان كان كما كان في العكس كما كان
فيما مضى ولا يوضع في العكس كما كان في العكس في الحال والذات
ان عكس ما كان في العكس يريان عكس وجه في الاشياء العظيمة
بكمية على بعض ما اذا كان بعض العكس كما يوضع ذاتا وليس
بعد على البعض فحياتنا ليس من وجه بل سبب على الالزام
انما ذلك هو او سطحي بل هو دائر وذاك في الحيات
مشترا ليس اذا كان ذات الالزام موجودا وحده ان عكس

الايس موجودا وليس اذا كانت القطعة موجودة وجب ان يكون
 ايجين موجودا. وليس اذا كان اي يسط موجودا وجب ان يكون
 السقف موجودا بل الامور العكس فمن يجب ان يؤخذ
 لا يسط محولا لها بل محولا لها عليها على سبيل الاستدلال
 فمن ان السقف موجودا واما يسط موجودا وله السقف فذلك في الـ
 قد كان وان السقف يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 في الـ الاب وبما يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 في المقام في الزمان فذلك في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 وقد يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 وبسط في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 بها التوافق في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 كون المقام في الـ والامان لا تحدث من الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 ومعلومات موازنة فواجب هذه الاشياء التي هي في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 ونسب عليها في العلم في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 اتصال كون يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ

افتر

افتر وهو ان يكون المستبدرة الفاعل في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 الطبيعي في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 ومما يجب ان يطر فيه انه اذا وسط النوع فمحمس وكان في الـ
 لعله في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 ما دية لانه في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 هو الشيعة في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 ما دية في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 اما امدالك في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 وهو في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 وهذا في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 معلولا في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 ان الارض اسفل المطر فحدث في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 فاذا في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 ان الارض طين في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 من المطر كان في الـ يسط يريد ان يكون في الـ يسط يريد ان يكون في الـ
 بين هذه الاوسط والاكثر في الـ يسط يريد ان يكون في الـ

4

وذلك فيما زاد السيد عليه السلام نفسه
فلما علم عليه السلام ان الاول ولد واما الاول
فقد سئل عن قوله فلما خلد الاول الى اللام
الان ينبت له من العرج الحمار فاجاب ان
يقول عليه السلام من جنبها
الاول من احد
من التلامذة والاشهاد

درباره اخبار و اخبار
الکتاب

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page, containing several lines of prose.

تاج الدوله

اراد منه الخط المستقيم الذي
قد حدث منه الزاوية
من جهة الاشكالين
الذين يحصل منهما
زاوية

فہرست

2

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الشيخ" (the scholar) and "الكتاب" (the book).

١٠٠

اعظم ان كل عضو في اربعة الانواع وكل ان يستحق في هذا
المواضع المذكورة في كتاب الحجج الكونية حيث ذكر مواضع
النسب بين افضل اوليس واوليس في ذلك المكان ليس من
المشهورات الساذجة ويستحق المواضع الستة المذكورة
عض غير مضمون لهذه النسب فيكون في كل قسم خمسة عضوا
والفرض ان السبعة من القسم الرابع فيكون في كل قسم
اولي يحمله في ترتيب العدد ولا يصح الا اعم والاولى ان
ت وعضلا في العموم والخصوص فمما هو اشد شبهة في هذه
ما هو اشد شبهة بالثانية وان لم يخلف في هذا ان القسم
وتوضيها كانت وان لم تكن ان لا يزال في قسم سبعة اشر
المحدود ان كل نوع متوسط او يتوسط الاخر القسم السبعة
الترتيب بعد ان القسم العنصرية ان كنت تريد تحديد
الانواع الاخرى في غير ان اذا حضرت بالقسم او بوجه
كان من الجوانب الواضحة فيها هو في النسب كانت منها كانت
في انواع كثيرة ومنها خاص نوع نوع في القسم فترتبة الاول
في افضل ان في ذلك في كل قسم في كل قسم في كل قسم
في خمسة من الواحد واحد في كل قسم في كل قسم في كل قسم
في كل واحد واحد في كل قسم في كل قسم في كل قسم في كل قسم
وان لم يكن الا شئ لم يكن متناه في كل قسم في كل قسم في كل قسم

الواحد والآخر
انفصال

تحد كبر النفس فنفيت بان يغدر في التركيب بان قصد
الموصوفين من الاشخاص كبر النفس فنفيت محمولاً منهم من كبر
النفس فوجدت انفساً وليس للملك والخليلوس والملك واحد
منهم كبر النفس ووجدت انفساً او سندر في الصانع و
سواها الفيلسوف بوصف كبر النفس فنفيت الامور
لواحد واحد منهم في الطبقة الاولى كبر واحد اخر لنفسه انفسه
احتمال الضم والافتراد عند الوقوع في الضم عليه اعلم ان
والاخر قاهر شديد الطلب الذي هو وقوع الضم عليه وفي الطبقة
الاشبه كبر واحد منها ووجدت فيهم من يعجب به بسبب
كان في التفت والافتراد عليه لا يعظم له يعجب به لان ورود غيبه
كان سبب التفت في ذاته فنفيت محمولاً واحد واحد في الفرق الاولى
وجدتهم فيهم من يشترك في قوله الاحتمال لوقوع الضم في واحد
محاول واحد واحد في الفرق الثانية فنفيت من يشترك في قوله
المبالاة متصرف التفت في كبر النفس لا يشترك في الفرق كبر
وغير هذه الفرق كبر واحد واحد كبر واحد واحد في قوله لوقوع
الغير الذاتية كبر النفس التفت في ذاته اذا عرفت الفرق الاولى
ان سبب تفرق خاصية هذه الفرق في خاصية تلك الفرق لم يشترك
منشرك فنفيت ان كبر النفس ليس من جملة الفرق وليس ولا يشترك
واحد واحد كما حفظ ولا ينفك عن مشترك في كبر النفس

سقط بك العلم وحده الاستحقاق بان يكون والا متقاض للضم
ليس وغيث كبر النفس فنفيت كبر النفس كبر لها وانما كبر
الواحد والآخر الواحد والآخر واحد والآخر واحد كبر
الطبيب كبر الضم من حيث هو كبره لا من حيث هو كبره
ويبره عن شفاء العيى لاشفاء هذه العيى وعلقت القول
العيى الضم في الواقع كبر واحد على عيى شخصيه واحداً اذا
استدانا في التحدث من الضمات لانه اصعب من جمع ضم
فيه واجره ايانا الى العطف وهو اشراك الاسم في قوله وانما
من المفردات والمجريات ومعه من طريق الموالات الضم
على نحو ما شئت في كبر النفس امنا الوقوع في اشراك الاسم لان
تضمين اشراك الاسم في الضمات كبر وكذا ان الضم
في النفس والمصادرة ليس هو ان يظهر التقصير
في كبر النفس كبر ان كبر النفس المقدم في واحد والمصادرة كبر
هو ان يظهر التقصير في كبر النفس وان يكون في ذاته الوضوح وفيه الوضوح
قد يستره الاسم المشترك وقتل يقع هذا الجدل اذا اخذت
من كبريات الوحدة فانه اذا قيل ان شبيه بون مشترك
لنفس فان الامر في الشبيه انما ان يفظظ في كبر
معز واحد ومخصوصاً اذ هو المواعظ الذاتية في كبره
باب الكيفية فاما اذا اتى من كبر الشك والكل في كبر

الضم سكر
التركيب

سقط

قنطرة

شيء يشكك في ذلك شكك في زوايا زوايا
 اضربها على التناظر في نظر أي لون شيء يكون في
 لونيات ركب اللون لا يفرق في شيء من حيث
 منها واحد أو اذ اختلفت في الشيء لم يمتزج
 فليس في وجه العنق والفاق الاسم وكذلك حال اتحاد الصورتين
 في الشكل كالزوايا في الاستدراك والتجديد في الأجزاء ثم تكتبها
 بعضها إلى بعض لظهور حدس الضد وأقرب إلى الاحتمال
فصل في الاستدراك في قسم الكمال والأجزاء وتقام الكلام في توضيح
 العدل المنعكس وغير المنعكس وتخصيص كل قسم من الأقسام
 يقتصر على استنباط الأمور التي تفرق في الحدود والمقاييس من القسم
 لكل من الأجزاء من الترتيب الذي يوصل إلى الأجزاء من الترتيب
 المحرر والنسب إلى الأجزاء من الأقسام والاولية الثانية
 كالاحصاء البسيطة ثم التامة كالاحصاء والاولية الثالثة
 وليست بغير ان يتصور ذلك فقط بان يتاخر اذا كثرت الأجزاء
 والجزئيات انه انما يترجم كل واحد وكل عدة من المجموع والوحدات
 وايضا في الأجزاء من أي كونات واعلم ان كل استنباط في القسم
 ان يكون تحت احساس وتحت النفس في استنباط
 الترتيب المحرر من كتب محرر مستند مع جبريت ان كل استنباط
 لوازم الجزئيات من الأجزاء من ان يكون ان اصله يفيض وان كل حركان

لا بد من ان يكون في كل واحد من الأجزاء من الأقسام والاولية الثالثة
 وليست بغير ان يتصور ذلك فقط بان يتاخر اذا كثرت الأجزاء
 والجزئيات انه انما يترجم كل واحد وكل عدة من المجموع والوحدات
 وايضا في الأجزاء من أي كونات واعلم ان كل استنباط في القسم
 ان يكون تحت احساس وتحت النفس في استنباط

الذي يفيض من أصله
 الذي يفيض من أصله
 الذي يفيض من أصله

على ان يفيض من أصله يفيض من أصله لا يفيض من أصله
 في قرن من الأقسام على تلك الأقسام واستنباطها من أصلها
 والجزئيات من كل حركان في قرن من الأقسام على تلك الأقسام
 وعلى ان ذلك لان المادة تذهب في قرن من كل حركان
 في قرن من كل حركان لانه لا يمكن للمصنع فيجب ان يكون له في كل
 وصوله إلى جوفه الباطن في كل حركان في كل حركان في كل حركان
 في هذه المستنبطات وعلى ان في هذه الأقسام والاولية الثالثة
 ما ذكرناه اعطى على فانا اذا كان حركان في كل حركان في كل حركان
 ان الحركان يوجد في كل حركان في كل حركان في كل حركان
 اذ لا يوجد في كل حركان في كل حركان في كل حركان في كل حركان
 والارور والماء في كل حركان في كل حركان في كل حركان في كل حركان
 ففقدان في كل حركان في كل حركان في كل حركان في كل حركان
 في كل حركان في كل حركان في كل حركان في كل حركان في كل حركان
 القوية ولكن كسب ان يتاخر ان أي حركان في كل حركان في كل حركان
 حركان لا يمكنه ان يتاخر في كل حركان في كل حركان في كل حركان
 ما هو اذ حركان في كل حركان في كل حركان في كل حركان في كل حركان
 مسك والعنق لان في كل حركان في كل حركان في كل حركان في كل حركان
 على اختلاف استحقاق الوحدة وذلك لكون كل واحد من الأقسام
 سببا واحدا في كل حركان في كل حركان في كل حركان في كل حركان

الذي يفيض من أصله

بكونه

الذي يفيض من أصله

الذي يفيض من أصله

الذي يفيض من أصله

من الزاوية وانجاب الجلبة المحيطة فان حسم ذلك قد يكون
السبب في جميعه ضروره انحاء وعند افلاطون جذب المقتضين
الكثيرا والمحتمل سببه واحد وهو انتقال الهواء فيقصر
ما هو فيه او كون احد الاوساط واحدا في بعض مثل الصدا وقوس
قوس فان المتوسط فيها واحد وليس به انعكاس المحسوس لان
انعكاس صوت وهذا انعكاس لول وقد يخلف في بعضه
سبب واحد فيكون بالحققة سببه واحد كغير سببه الا ان
المتوسط ليس سببه واحد بل هو لهذا القرب ولذلك ايجد
في هذه كثر الاوساط مرتبه بعضها تحت بعض مثلا اذا استعمل
صا الفير عند الحاق شد سببنا فقل لان الشدة عند الحاق
اشبه كمال الشدة قد تمت مسئلة ثم يال منكم فقل
صا الفير عند الحاق اشبه كمال الشدة فيقول لان القصر في
الذي ليس فيه قدم الشمس التي من سببه فلو لم يكن
ايضا لكان الجواب لان الشمس وهو الذي ينفذه الصواع
حيثية بجانبه الا ان الذي لا يثبت في هذه المثل كغيره
واحد وهو الاجتماع الا انها مختلفة في القرب والبعد فيسبب واحدة
فيكون ويكبر ان سببها فيقول ان اذا كان من الحدود الوسطية
توضع على تلك القرب وبها من المتوسط الارض من
والشمس الكسوف القمر ومثل كوال ورق عرقا لا تتركه

سبب ما ولما كان روايا كان بعيدا والغريب هو سره ان
الرمولة الماسكة وهو انهم ما فيمكن ان يبقى العلة لمفعولها
كما يبقى المقام بالحق في السبب ان ورافة ان شدة في
القمر انكشف فقد توسطت الارض بينه وبين الشمس في
قلنا ان القمر توسطت الارض بينه وبين الشمس فقد انكشف والشمس
هذه الشدة عن بعضه الورق فينتشر ورقها وهذه الشدة
ورقها فغير بعضه الورق وهذا ورقها فينتشر ورقها ان
السمان فيها ليس دورا ولا وجه السمان فيها واحد اما ان
السمان ليس فيها دورا فذلك انه لا يخلو لما ان كثر الاماكن
فيكون ذلك هو الدور ولا كلام لنا في مثله وان سبب المتوسط
يكون في ذلك هو الدور ولا كلام لنا في مثله وان سبب المتوسط
يكون دورا الا ان كوال انبات المتوسط من الكسوف الذي
يثبت من المتوسط كان الكسوف مجهولا وان سبب الكسوف
لا انهم في انهم بوسط المتوسط كغير دورا الا ان كوال
نظرة ذكرنا في ان كوال كسوف ما يدل على متوسطه ووسط
اخر لا ذلك يعني ما يدل على كسوف اخر لا ذلك الاول بعينه
فيقول هناك كما علمت دورا انما يكون السمان في هذه الاشياء
دورا اذا كان مثل الكسوف مجهولا ونبت بالمتوسط وهو
مجهول انما يثبت بالكسوف وبعد انما في المتوسط ليطر بان التمس

ان شدة في
شدة في
شدة في

استنبطه

للكسوف والكسوف يعطى قيس الآن للتوسط الاثر ان
التوسط على الكسوف فيؤخذ هذا الكسوف كما هو
فليس الكسوف على التوسط فليس فيؤخذ هذا فنعول ان
نبره على غيره واحده من اسباب مختلفة
التي هي وتارة من القوة وتارة من الغاية وتارة من العجز
مثله ان نبره على ان الان لا يجب ان يكون
العله على التوسط وهو الحارة النفسية للمادة التي هي
الحياة وتارة من جهة العلة المادية ان كل مادة موضوعه يكون
في موضوعه للعلف وذلك لانه اذا كان للمادة موضوع
بالضرورة وكل انهم هناك على كل طرف من هذه العلة
بالضرورة فواضح ان كل توسط للمادة على الاشياء
الحيوية ولذلك التوسط هو العلة المادية التي هي
اذا وسطا منها كان وحده تفكر بالقوة لتوسط الاثر في
لا يخرج الا العلة الان على والى على ذوات المادة لا العلة
الاغادة فكل التوسط انهم هو مجموعها جميعا اما بالقوة واما
فهمون كان مجموع ذلك هو العلة الموجبة للشيء وان كان في
مجموعه اننا اذا قلنا ان التوسط ليس التوسط الاثر
فقد عطلت السبب الذي على الكسوف وصممته القوة السبب
التي على الكسوف اذ التوسط يتبرق بالضرورة فيكون تمام

عصر

النوط

التوسط اجتماع الامر من شدة وهو فعل الذي يتولد وهو حال القابل
وان عطلت العلة في هيئته قبول القمر الضوء وحصل كثرته
والسبب القابل فلا يتم ذلك الا ان الضيف لا الشئ من وضع
فيكون من سبب العلة والعلة ايضا وكذلك ان عطلت
التي هي في امره فتمت العلة والعلة فيه والآن لم يكن المعقول
قبول التوسط كان التوسط على الكسوف ولولا مكان المتأخر
لكنه من المعنى للضوء لما كانت العلة على ذلك التوسط
القبول من هذه الجهة العلة الموجبة للشيء شيئا واحدا هو
مجموع العلة واما انما يجب ان العلة على دون ذلك او دون غيره
ان العلة على توطى العلة والعلة بالقوة والعلة فقط على العلة
والعلة بالقوة وبذلك الاقسام في مرابط بل يجب ان
يعلم من حال العلة والكثرة حد ودوا وسطا منها يكون في قوة علة
واحدة في الحقيقة لان العلة على لم يسلط على مجموعها لم يتأخر
وقد ظهر بسبب هذا الفصل انه لا يجوز ان يوسط في المطلوب
واحد لا سبب واحد وليس كذلك على الاطلاق بل على التوالي
بينما وقد نظر ايضا ان العلة يجب ان تكون في سبب واحد
على هذا الضم غير واجب الا في الوط واحد واما في قصده
القطر الاول وذلك الوجه الواحد ان كل الاوسط على
مطلق وغير طبيعي الا في هيئتها معلوم لطبيعتها فيكون

21

كيف ان تيند عام هو العلل الخاصة
 بقدر ان يكون ذلك بالظن
 كيف ان تيند عام هو العلل الخاصة
 بقدر ان يكون ذلك بالظن
 كيف ان تيند عام هو العلل الخاصة
 بقدر ان يكون ذلك بالظن

29.

فان الاخص من المعظم

الحمد لله

<http://fb.com/ranajabirabbas>

عليه من ان يسمع والمعلم الاول واوضح ما ذهب اليه المذ
 فقال انه قد يجوز ان يكون علمه كغيره وهو مع كثرتها تخص
 العلم ويكن علمه لشيء واحد وكذا في موضوعات مختلفة
 من ان علمه طول العزائم والسكوت وكذا في الارض فخط
 المارة واما في الظاهر فليس المزاج او شرا او ما لا يوافق
 في شرا واحد فلا يجوز ان يكون علمه مختلفا في العبد الواحد
 الصور على كونه في الصدر وليس بان يكون العلم في
 على الموضوع عند المحول ثم كان المحول هو العلم بها لا
 على الموضوع مثل ان هذا السهم كان مبرداً ومخفياً
 الهواء ويسمى بحر كان مبرداً ومخفياً في الهواء
 عند كفاية الهواء هو الرد وفي الآخر عند كفاية
 التي فيها هو العلم في السهم بالسيب الاول واما
 هو العلم في السهم بالسيب الثاني فالجواب ان العلم الاول
 هو الاول السهم في البرد وبذلك الاقرب اليه وهو العلم
 في السهم بالسيب المطلق هو الاقرب اليه وهو العلم
 وبذلك ان العلم في الموضوعات التي هي العلم في السهم
 للموضوع العام هو العلم في السهم وهو العلم في السهم
 في العلم والصم اذا كان بين الطرفين او بين العلم في السهم
 لبعض فالعلم للاصغر هو الاقرب اليه لانها علمه لوجود العلم

الثانية لها الترتيب في المحول والعلية للأكبر من الاقرب اليه
 فقد عرفت الفرق بين علمه السهم وعلمه الاكبر وحدها ان العلم
 على السهم فما يوزن في الاصغر فهو لا ما عليه السهم والثانية
 هو علمه الاكبر وحدها ان العلم على السهم في هذا الموضوع علمه
 لها بل علمه وجودها في نفسها **فصل** في جاذبية الكلام
 البرهان قد بينا للمعلم لمعلم البرهان يجب ان يكون العلم
 البرهان في العلم ليس بالبرهان بل علمه وجوده وادراكه
 علمه في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 خلقه ونحوه من ذلك الوجه فكيف علمه عند علمه وكذا
 لا يظن ان العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 فكيف علمه اوضح البرهان بان كان يعلم ثم سينا فبيننا
 تعلمه في احدث سينا وبعده في العلم في العلم في العلم
 بعد الاستكمال ثم تذكر ما بعد مدة الفروع عند الاستكمال
 في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 فكيف تعلمه في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 قبل العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 عند اقوله من شأنها ان تعلم شيئا بل تعلمه وبعده اعوان العلم في العلم
 عند حجة المعونة في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 الموجود في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

والفلسفة وهذه القوة العاقلة لا يغير فيها القول والاعتدال في
الذات فحوت القوة المعينة اعتدال والذكور والوهم والقوة
فثبتت الآلات العقد واعلم ان النظر في مواضع المعنى في العلم
واعتدال في معبداء البرهان اذا تحققت منه المواضع البرهانية
وتحقق من هذا المعنى انك قد وافقت موضع برهانك في
علمه والى اعلم ان العلم في العلم من
وهو برهان كبريه في العلم

[illegible]

الحمد لله الذي جعل
فان الله خير من

عظیم



المغنى

منه



jabir.abbas@yahoo.com

2/2